



# العُروۃ فی مناسک الحج والعمرة فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ ششم

مصنف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی، رظلہ العالی

(رئیس دارالافتاء جمعیتہ اشاعت اہل السنۃ)

مرتب

حضرت علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی، رظلہ العالی

جمعیت اشاعت اہل سنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

العروة في مناسك الحج و العمرة

# فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ ششم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی، فون: 32439799



نام کتاب : العروة فی مناسک الحج و العمرة  
”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : محرم الحرام 1431ھ - دسمبر 2010ء

تعداد اشاعت : 3000

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاندھی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

## اطلاع

تمام قارئین اور ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ ادارے کے ماتحت سن 2010ء کی ممبر شپ کے لئے ماہ اکتوبر و ماہ نومبر کی کتاب میں فارم شائع ہو چکا ہے، اب آپ کی سہولت کے لئے ماہ دسمبر میں دوبارہ فارم شائع کیا جا رہا ہے لہذا تمام قارئین اور ممبران سے جو کہ سن 2010ء کے لئے ممبر شپ حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ کتاب کے آخر میں دیئے فارم کو جلد از جلد پُر کر کے ادارے کے ایڈریس پر روانہ کر دیں۔ تاخیر کی صورت میں ممبر شپ کا حصول دشوار ہوگا۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	عورت کے بال چھوٹے ہوں تو تقصیر کا حکم	7
۲۔	جمرات کی رمی میں ترتیب	11
۳۔	عورتوں کے لئے دن میں رمی افضل ہے یا رات میں	17
۴۔	قصداً ممنوعات احرام کے مرتکب و تارک واجب بات کا حکم	18
۵۔	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر	26
۶۔	حالت احرام میں جسم پر پٹی باندھنا	28
۷۔	حالت احرام میں خوشبو سونگھنے کا حکم	29
۸۔	حالت احرام میں موتیا اور خوشبو والی کریم کا حکم	31
۹۔	رمی میں عورتوں کا ناب بننا	33
۱۰۔	تینوں دنوں کی رمی ترک کی تو کیا لازم ہوگا	35
۱۱۔	حائضہ کا بوقت رخصت کعبہ کی زیارت کرنا	37
۱۲۔	بلا احرام مکہ پہنچنے والے حاجی کا حکم	38
۱۳۔	الٹا طواف کرنے والے کا حکم	40
۱۴۔	طواف میں طہارت حکمیہ کی حیثیت	43
۱۵۔	بے وضو یا حالت جنابت کے لئے نفلی طواف کا حکم	49



۱۶۔	بے وضو یا حالت جنابت میں طواف زیارت یا وداع کرنا	53
۱۷۔	طہر متخلل میں کئے گئے نفلی طوافوں کا حکم	56
۱۸۔	طواف میں نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی حاصل کرنا	60
۱۹۔	طواف کرنے والے کے کپڑوں پر نجاست کا حکم	63
۲۰۔	حلق یا تقصیر کے بغیر احرام کھولنے والے کا حکم	64
۲۱۔	عمرہ میں حلق سے قبل مونچھیں منڈوانے کا حکم	69
۲۲۔	ایک عمرہ کے حلق سے قبل دوسرے عمرہ کا احرام	72
۲۳۔	حج تمتع کی نیت سے آنے والی عورت کو ماہواری آجانا	75
۲۴۔	حج قرآن کی نیت سے آنے والی عورت کو ماہواری آجانا	80
۲۵۔	ایام حیض میں پائے جانے والے طہر میں ادا کئے گئے عمرہ کا حکم	82
۲۶۔	دم فوری دینا ضروری ہے یا اس میں تاخیر کی اجازت ہے؟	89
۲۷۔	حج میں مانع ماہواری گولیوں کا استعمال	91
۲۸۔	مقیم مکہ جدہ ہو کر آجائے تو مقیم رہے گا یا نہیں؟	91
۲۹۔	مآخذ و مراجع	95

## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کتب فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھادر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/ ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی



اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چار حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۳۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا، اور وہ دو حصے ماہ نومبر اور دسمبر میں شائع کئے جا رہے ہیں اور یہ حصہ پنجم ہے جو ماہ نومبر کی اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے، جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 200 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

## عورت کے بال چھوٹے ہوں تو تقصیر کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی خرمہ کے بال چھوٹے ہوں یعنی کندھوں سے کچھ نیچے تک ہوں تو اسے تقصیر میں رخصت دی جائے گی یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حلق یا تقصیر حج و عمرہ کے واجبات سے ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ واجبات حج کے بیان میں لکھتے ہیں:

الحلق أو التقصير (۱)

یعنی حلق یا تقصیر واجبات حج سے ہیں۔

اور ان کا حکم یہ ہے کہ ان سے حاجی یا عمرہ کرنے والا احرام سے فارغ ہوتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

حکْمُهُ التَّحْلُلُ: أَيْ: حَصُولُ التَّحْلُلِ بِهِ وَهُوَ صِيورُ رُتْهِ حَلَالاً (۲)

یعنی، اس کا حکم حلال ہونا ہے یعنی اس سے تحلل حاصل ہوتا ہے اور تحلل

اس کا حلال ہونا ہے۔

عورتوں کے لئے صرف تقصیر ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

۱۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب فرائض الحج، فصل فی واجباتہ، ص ۷۷

۲۔ المسلسک المتقسط فی المنسک المتوسط، باب مناسک منی، فصل فی حکم الحلق،



”لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ وَإِنَّمَا عَلَيْهِنَّ تَقْصِيرٌ“ (۳)

یعنی، عورتوں پر حلق نہیں ہے اور ان پر تقصیر ہے۔

اور یہ بھی مروی ہے کہ عورتوں کے لئے حلق ممنوع ہے چنانچہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ

”إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى الْمَرْأَةَ أَنْ تَحْلِقَ رَأْسَهَا“ (۴)

یعنی، نبی کریم ﷺ نے عورت کو اپنے سر کا حلق کرانے سے منع فرمایا ہے۔

اور پھر حلق عورتوں کے حق میں مثلاً بھی قرار دیا گیا ہے اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن بھی قصر ہی کروایا کرتی تھیں چنانچہ علامہ علاء الدین کاسانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

وَلَأَنَّ الْحَلْقَ فِي النِّسَاءِ مُثَلَّةٌ، وَهَذَا لَمْ تَفْعَلْهُ وَاحِدَةٌ مِنْ نِسَاءِ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَكِنَّهَا تَقْصُرُ (۵)

یعنی، حلق عورتوں کے حق میں مثلاً ہے، اسی لئے رسول اللہ ﷺ کے

ازواج میں کسی نے حلق نہیں کروایا، لیکن عورت تقصیر کروائے گی۔

اسی لئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ حلق مردوں کے حق میں مسنون ہے اور عورتوں کے حق

میں مکروہ تحریمی ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۳۔ سُنَنُ أَبِي دَاوُدَ، كِتَابُ الْمَنَاسِكَ، بَابُ الْحَلْقِ وَالتَّقْصِيرِ، بِرَقْم: ۱۹۸۴، ۱۹۸۵،

۳۴۴/۲

أَيْضاً سُنَنُ الدَّارِمِيِّ، كِتَابُ الْمَنَاسِكَ، بَابُ مَنْ قَالَ: لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ،

بِرَقْم: ۱۹۰۵، ۵۵/۲

أَيْضاً سُنَنُ الدَّارِ قَطْنِي، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْمَوَاقِيتِ، بِرَقْم: ۴۰، ۱-۲۳۹/۲

أَيْضاً السُّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ مَنْ قَالَ: لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ وَلَكِنْ

يَقْصِرْنَ، بِرَقْم: ۹۴۰۴، ۹۴۰۵، ۹۴۰۶، ۱۶۹/۵

أَيْضاً الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ، أُمُّ عُثْمَانَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، بِرَقْم: ۱۸، ۱۳۰، ۱۹۴/۱۲

۴۔ كَشَفُ الْأَسْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْحَلْقِ لِلنِّسَاءِ، بِرَقْم: ۱۱۳۷، ۳۲/۲

و الحلقُ مسنونٌ للرجالِ (أى: أفضلُ) و مكروهٌ للنساءِ و  
التقصير مباحٌ لهنَّ و مسنونٌ بل واجبٌ لهنَّ، ملخصاً (٦)  
یعنی، حلق مردوں کے لئے مسنون ہے اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے اور  
تقصیر اُن کے حق میں مباح ہے اور مسنون ہے بلکہ (تقصیر) اُن کے  
لئے واجب ہے۔

لہذا عورتوں کے لئے تقصیر ہی واجب ہے چنانچہ ملا علی قاری ”لباب“ کی عبارت ”بل  
واجبٌ لهنَّ“ کے تحت لکھتے ہیں:

لكراهية الحلقِ كراهة تحريمٍ فى حقهنَّ إلا لضرورة (٧)  
یعنی، کیونکہ حلق عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی ہے مگر یہ کہ کسی شرعی  
ضرورت کی وجہ سے ہو۔  
اسی طرح ”غنیہ“ میں ہے کہ

و الحلقُ أفضلٌ للرجالِ، مكروهٌ للنساءِ كراهة تحريمٍ إلا  
لضرورة (٨)

یعنی، حلق مردوں کے لئے افضل ہے عورتوں کے لئے مکروہ تحریمی ہے مگر  
یہ کہ کسی شرعی ضرورت کی وجہ سے ہو۔

اور عورت کے بال جب تقصیر کے قابل نہ ہوں تو تقصیر اس کے حق میں معتد رقرار پائے  
گی، چنانچہ ملا علی قاری حنفی ”لباب“ کی عبارت تقصیر کے معتد رہونے کی شرح میں لکھتے ہیں:

٦- لباب المناسك مع شرحه للمقاری، باب مناسك منی، فصل فى الحلق و التقصير،

ص ۲۵۳

٧- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب مناسك منی، فصل فى الحلق و

التقصير، ص ۲۵۳

٨- غنية الناسك، فصل فى الحلق، ص ۱۷۳



أَي تَعَذَّرَ لَكُنِ الشَّعْرَ قَصِيراً (٩)

یعنی، بال چھوٹے ہونے کی وجہ سے تقصیر متعد رہو۔

اور شرع کا حکم یہ ہے کہ جب حلق متعد رہو تو تقصیر واجب ہوتی ہے اور تقصیر متعد رہو تو

حلق چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَلَوْ تَعَذَّرَ الْحَلْقُ لِعَارِضٍ تَعَيَّنَ التَّقْصِيرُ، أَوْ التَّقْصِيرُ تَعَيَّنَ

الْحَلْقُ (۱۰)

یعنی، اگر حلق کسی عارض کی وجہ سے متعد رہو گیا تو تقصیر متعین ہوگی یا تقصیر

متعد رہو تو حلق متعین ہوگا۔

اور عورت کے حق میں حلق تو پہلے ہی متعد رہتا تھا کہ شرعاً ممنوع ہے باقی رہی تقصیر تو وہ اس

وقت متعد رہوگی جب بال تقصیر کے قابل نہ ہوں عورت کے بال تقصیر کے قابل ہوں تو تقصیر

لازم ہوگی کثرت سے عمرے کرنے کے لئے شرع مطہرہ نے مجبور نہیں کیا ہے، عورت حج کے

لئے آئی ہو تو اس کا حج قرآن یا افراد ہوگا تو ایک بار اور تمتع ہوگا تو دوبار تقصیر لازم ہوگی، اس

کے علاوہ عمرے وہ اپنی جانب سے کرے گی تو اس پر شریعت کی پیروی لازم ہوگی کہ اسے

احرام سے نکلنے کے لئے تقصیر کروانی ہوگی کیونکہ جب تقصیر ہو سکتی ہو تو اس کے بغیر احرام نہیں

گھلے گا چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

فَالْحَلْقُ أَوْ التَّقْصِيرُ وَاجِبٌ عِنْدَنَا، إِذَا كَانَ عَلَى رَأْسِهِ شَعْرًا لَا

يَحِلُّ بَدُونَهُ وَلَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ (۱۱) و

روی عن ابن عمر رضي الله عنه: أَنَّ التَّفَثَ حَلَالُ الشَّعْرِ، و

۹۔ الملک المتقسط فی المناسک المتوسط، باب مناسک منی، فصل فی الحلق و

التقصیر، ص ۲۵۳

۱۰۔ لباب المناسک مع شرحه للفقاری، باب مناسک منی، فصل فی الحلق و التقصیر،

ص ۳۵۳

لَبَسُ الشَّيَابِ، وَ مَا يَتَّبِعُ ذَلِكَ (۱۲)

یعنی، پس حلق یا تقصیر ہمارے نزدیک واجب ہے جب کہ اُس کے سر پر بال ہوں، اُس کے بغیر وہ احرام سے نہیں نکلے گا اور ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ (۱۳) اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ "الثفت" بال منڈوانا، کپڑے پہننا وغیرہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۶ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ، ۲۳ نوفمبر ۲۰۰۹ م 486-F

## جمرات کی رمی میں ترتیب

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص طواف زیارت کر کے ۱۱ تاریخ کو مکہ مکرمہ سے ظہر کے بعد گیا اُس نے سوچا کہ اگر میں جمرہ اولیٰ کی طرف جاتا ہوں تو چکر لبا ہوگا اس لئے اس نے جمرہ عقبہ سے رمی شروع کی اور جمرہ اولیٰ پر ختم کی اب اس صورت میں اُس کی رمی ہوگئی یا نہیں؟ اور اُس پر کوئی ذم یا صدقہ وغیرہ تو لازم نہیں ہوگا، اگر ہوگا تو کیا؟

(السائل: ریحان ابو بکر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تینوں جمرات کی رمی میں مسنون ہے کہ جمرہ اولیٰ سے ابتداء کرے اور عقبہ پر اختتام چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ  
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصْبَاتٍ، يُكْبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسَهِّلَ، فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَقُومُ طَوِيلًا، وَيَدْعُوا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، ثُمَّ



يَرْمِي التَّوَسُّطِيَّ، ثُمَّ يَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيَتَسَهَّلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ  
الْقِبْلَةِ، ثُمَّ يَدْعُوا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، فَيَقُومُ طَوِيلًا، ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ  
ذَاتِ الْعُقْبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَنْصَرِفُ  
فَيَقُولُ: هَكَذَا رَأَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ (۱۴)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ جمرہ اولیٰ  
کو سات کنکریاں مارتے، ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہتے، پھر آگے بڑھتے  
پس نرم زمین پر تشریف فرما ہوتے، پھر قبلہ رو ہو کر طویل قیام فرماتے  
پس دُعا فرماتے اور دُعا میں اپنے ہاتھ اٹھاتے، پھر جمرہ وسطیٰ کو کنکریاں  
مارتے پھر اپنی بائیں جانب کو ہو کر نرم زمین پر تشریف فرما ہوتے پھر  
قبلہ رو ہو کر طویل قیام فرماتے پس دُعا فرماتے اور دُعا میں اپنے ہاتھ  
اٹھاتے پھر بطنِ وادی سے جمرہ عقبہ کی رمی فرماتے اور اُس کے پاس  
قیام نہ فرماتے، پھر لوٹے جاتے اور فرمایا کہ اسی طرح میں نے نبی کریم  
ﷺ کو کرتے دیکھا ہے۔

اسی لئے فقہاء کرام میں سے بعض نے اس ترتیب کو واجب قرار دیا ہے جیسا کہ ”لباب  
المناسک“ میں مذکور ہے (۱۵)، اور ہمارے نزدیک یہ ترتیب واجب نہیں ہے چنانچہ امام مظفر  
الدین احمد بن علی بن ثعلب ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

و نَسَقَطُ التَّرْتِيبِ فِي الرَّمْيِ (۱۶)

یعنی، ہم رمی میں ترتیب کو ساقط کرتے ہیں۔

۱۴۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب إذا رمى الجمرتين الخ، برقم: ۱۷۵۱، ۱/۴۳۰

۱۵۔ لباب المناسک مع شرحه للقراری، باب مناسک منی، فصل فی احکام الرمی و شرائطه  
و واجباته، العاشر، ص ۲۷۶، و فیہ: العاشر الترتیب فی رمی الجمار علی قول البعض  
یعنی دسواں واجب بعض کے قول کی بنا پر رمی جمار میں ترتیب۔

۱۶۔ مجمع البحرین و ملتقى النجین، کتاب الحج، فصل فی صفة افعال الحج، ص ۲۳۰

اس کی شرح میں ابن الملک نے لکھا کہ

أَي: فَي رَمَى الْجِمَارِ حَتَّى لَوْ بَدَأَ بِحُمْرَةِ الْعَقَبَةِ ثُمَّ بِالْوُسْطَى،

ثُمَّ بِالتِّي تَلَى الْمَسْحَدَ حَازَ عِنْدَنَا (۱۷)

یعنی، رمی جمار میں یہاں تک کہ اگر جرہ عقبہ سے ابتداء کی کی پھر وسطی کی

رمی کی پھر اسے جو مسجد خیف سے ملے ہوا ہے تو ہمارے نزدیک جائز ہے۔

اور اکثر فقہاء کرام نے مسنون قرار دیا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَالْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّهُ سَنَّةٌ (۱۸)

یعنی، اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ یہ ترتیب سنت ہے۔

ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

كَمَا صَرَّحَ بِهِ صَاحِبُ "الْبَدَائِعِ" وَ "الْكُرْمَانِي" وَ "الْمَحِيطُ"، وَ

"فَتَاوَى السَّرَاجِيَّةِ"، وَ قَالَ ابْنُ الْهَمَامِ: وَ الَّذِي يَقْوَى عِنْدِي

اسْتِثْنَاءُ التَّرْتِيبِ لَا تَعْيِينُهُ (۱۹)

یعنی، جیسا کہ اس کی (یعنی مسنون ہونے کی) تصریح صاحب بدائع

(۲۰)، اور کرمانی (۲۱) نے کی اور "محیط" (۲۲) اور "فتاوی السراجیہ"

۱۷۔ تحقیق مجمع البحرين و ملتقى النیرین، کتاب الحج، فصل فی صفة أفعال الحج، ص ۲۳۰

۱۸۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب مناسک منی، فصل فی أحكام الرمی إلخ، ص ۲۷۶

۱۹۔ المسلك المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب رمی الجمار و أحكامه، فصل فی

أحكام الرمی إلخ، تحت قوله: و الأكثر علی أنه سنة، ص ۲۷۶

۲۰۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی حکمہ (ای الرمی) إذا تأخر عن وقته أوفات،

۹۷/۳

۲۱۔ المسالك فی المناسک للکرمانی، القسم الثانی فی بیان نسک الحج، فصل الرمی فی

اليوم الثانی إلخ، ۶۰۳/۱

۲۲۔ المحيط البرهانی، کتاب المناسک، الفصل الثالث، تعلیم أفعال الحج، برقم: ۳۲۶۵،



میں (اس کی تصریح) ہے اور ”ابن الہمام“ (۲۳) نے فرمایا وہ جو میرے  
 نزدیک قوی ہے وہ اس ترتیب کا مسنون ہونا ہے نہ کہ واجب ہونا۔  
 اور علامہ علاؤ الدین حصکفی حقی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و بعد زوالِ ثانی النَّحْرَ رَمَى الْجِمَارَ الثَّلَاثَ بِيَدٍ اِسْتِثْنَاءً بِمَا يَلِي  
 مَسْجِدَ الْخَيْفِ ثُمَّ بِمَا يَلِيهِ الْوُسْطَى ثُمَّ الْعَقْبَةَ سَبْعًا سَبْعًا الْخ (۲۴)  
 یعنی، اور ایامِ نحر میں سے دوسرے دن زوال کے بعد تینوں جمرات کی  
 رمی کرے از روئے سنت ہونے کے، اُس جمرہ سے شروع کرے جو مسجد  
 خیف سے ملا ہوا ہے، پھر اُسے جو اس سے ملا ہوا ہے یعنی وُسطی کو پھر جمرہ  
 عقبہ کو، ہر ایک کو سات سات کنکریاں مارے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

حَاصِلُهُ أَنَّ هَذَا التَّرْتِيبَ مَسْنُونٌ لَا مُتَعَيِّنٌ، وَ بِهِ صَرَّحَ فِي  
 ”الْمَجْمَعِ“ وَغَيْرِهِ، وَ اخْتَارَهُ فِي ”الْفَتْحِ“ وَ قَالَ فِي ”اللِّبَابِ“:  
 الْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّهُ سُنَّةٌ، وَ عَزَاهُ شَارِحُهُ إِلَى ”الْبَدَائِعِ“ وَ  
 ”الْكَرْمَانِيِّ“، وَ ”الْمَحِيطِ“، وَ ”السَّرَاجِيَّةِ“ (۲۵)

یعنی، اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ ترتیب مسنون ہے متعین نہیں ہے اور اسی  
 کی تصریح ”مجمع“ وغیرہ میں کی اور اس کو ”فتح القدیر“ (۲۶) میں اختیار  
 کیا، اور ”لباب“ (۲۷) میں فرمایا کہ اکثر اس پر ہیں کہ یہ ترتیب سنت

۲۳۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: فينتدى بالنى إلخ، ۳۹۱/۲

۲۴۔ الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الحج، بعد قول التنوير: ثُمَّ اتَى مَنًى، ص ۱۶۳

۲۵۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في رمي الجمرات الثلاث،

تحت قوله: يبدأ استثناءً إلخ، ۳/۶۱۷، ۶۱۸

۲۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: فينتدى بالنى إلخ، ۳۹۱/۲

۲۷۔ لباب المناسك مع شرحه للمقاري، لباب المناسك منى، فصل في أحكام الرمي و

ہے اور اس کے شارح (ملا علی قاری) نے اسے ”بدائع“ (۲۸)،  
 ”درمائی“، ”محیط“، ”سراجیہ“ (۲۹) کی طرف منسوب کیا ہے۔

اور اگر غیر مستون طریقے پر رمی کر لی پھر اسی روز یاد آ گیا تو جمرہ وسطیٰ اور جمرہ عقبہ کی  
 بالترتیب دوبارہ رمی کر لے۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبدالغفور سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فلو بدأ بحمرة العقبة ثم بالوسطى، ثم بالأولى و هي التي تلى  
 مسجد الخيف، ثم تذكر ذلك في يومه، فإنه يُعيد الوسطى و  
 العقبة حتماً أو سنة (۳۰)

یعنی، پس اگر جمرہ عقبہ سے شروع کیا پھر درمیانے کو پھر پہلے کو اور پہلا  
 جمرہ وہ ہے جو مسجد خیف سے ملا ہوا ہے، پھر اُسے اسی دن یاد آیا تو  
 درمیانے اور عقبہ کی رمی (بعض کے نزدیک) وجوباً یا (اکثر کے  
 نزدیک) از روئے سنت کے دہرائے۔

اور شمس الائمہ سرخسی نے اس باب میں جو لکھا ہے اُس سے اعادہ کا وجوب مستفاد ہے  
 اگرچہ اکثر فقہاء اس کے خلاف پر ہیں اس لئے بہتر ہے کہ اسی دن اعادہ کر لے۔  
 اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ففي "المبسوط" للسرخسي: فإن بدأ في اليوم الثاني بحمرة  
 العقبة فرماها، ثم بالحمرة الوسطى، ثم بالتي تلى المسجد ثم

۲۸۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل و أما بيان حكمه إذا تأخر عن وقته، ۳/۹۷

۲۹۔ الفتاوى السراجية، کتاب الحج، باب ترتيب أفعال الحج، ص ۳۳

۳۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل في أحكام

الرمي و شرائطه و واجباته، ص ۲۷۶

أيضاً رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في رمي الحمرات الثلاث،

تحت قوله: يبدأ استثناءً إلخ، ۳/۶۱۸



ذَكَرَ ذَلِكَ فِي يَوْمِهِ يُعِيدُ عَلَى حِمْرَةِ الْوُسْطَى، وَ حِمْرَةِ الْعَقْبَةِ  
لأنه نسكٌ شرع مرتباً في هذا اليوم، فيما سبق أو أنه لا يُعْتَدُّ به،  
فكان حِمْرَةُ الْأُولَى بِمَنْزِلَةِ الْإِفْتِتَاحِ لِحِمْرَةِ الْوُسْطَى وَ  
الْوُسْطَى لِلْعَقْبَةِ فَمَا أَدَّى قَبْلَ وَجُوبِ افْتِتَاحِهِ لَا يَكُونُ مَعْتَدّاً بِهِ  
كَمَنْ سَجَدَ قَبْلَ الرُّكُوعِ، أَوْ سَعَى قَبْلَ الطَّوَافِ، وَ الْمَعْتَدُّ هُنَا  
مِنْ رَمِيَةِ الْحِمْرَةِ الْأُولَى، فَلِهَذَا يُعِيدُ عَلَى الْوُسْطَى وَ الْعَقْبَةِ  
انتهی (۳۱)

یعنی، پس ”مبسوط“ سرخی میں ہے کہ پس اگر دوسرے دن حجرہ عقبہ  
سے شروع کیا پس اُس کی رمی کی، پھر حجرہ وسطیٰ کو پھر اُسے جو مسجد خیف  
سے ملا ہوا ہے (یعنی حجرہ اولیٰ کی رمی کی) پھر اُسے اُسی دن یاد آ گیا تو  
حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے کیونکہ یہ ایک نُسک ہے جو  
ترتیب وار شروع کیا گیا ہے اور جو اپنے وقت سے پہلے ہوا اُس کا  
اعتبار نہیں کیا جاتا، پس گویا کہ حجرہ اولیٰ حجرہ وسطیٰ کے لئے بمنزلہ  
افتتاح کے ہیں پس جو اس کے افتتاح کے وجوب سے قبل ادا کیا گیا  
اُسے شمار نہیں کیا جاتا اُس شخص کی مثل جس نے رکوع سے قبل سجدہ کر لیا یا  
طواف سے قبل سعی کی اور یہاں اُس کی حجرہ اولیٰ کو رمی شمار کی جائے گی  
اسی لئے حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے گا۔ اھ

اور رمی جمرات میں معروف ترتیب کا ترک کرنا اُن کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے جو اس  
ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں اور دوسروں کے نزدیک جو اس ترتیب کے سخت مؤکدہ  
ہونے کے قائل ہیں مکروہ تنزیہی ہے اور وہ اکثر فقہاء کرام ہیں۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فلو عکس ترتیب الجمارِ جاز و کرة (۳۲)

یعنی، پس اگر ترتیب جمرات کا عکس کیا تو جائز ہو اور مکروہ نہ ہو۔

اسی لئے وہ رمی جس میں معروف ترتیب کو ترک کیا گیا ہو اس کا اعادہ بعض فقہاء کے نزدیک واجب ہے اور اکثر کے نزدیک سقت مؤکدہ ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حتماً ای وجوباً عند البعض أو سنة مؤكدة عند الأكثر (۳۳)

یعنی، وجوباً بعض کے نزدیک یا سنت مؤکدہ اکثر کے نزدیک۔

اور اختلاف سے نکلنے کے لئے افضل یہی ہے کہ اسی دن اعادہ کر لے۔ اور اگر وہ دن گزر جائے تو اس پر سوائے اسانت کے کچھ لازم نہ ہوگا کہ اکثر فقہاء کرام اس ترتیب کو سنت مؤکدہ قرار دیتے ہیں اس لئے ترک مکروہ تنزیہی ہوگا اور یہاں دن سے مراد اس دن کی رمی کے وقت کا گزر جانا ہے اور بارہ اور تیرہ تاریخ کی رمی کا وقت زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور اگلے دن کی صبح صادق پر ختم ہوتا ہے یعنی کسی حاجی نے رمی میں ترتیب کو ترک کر دیا تو وہ اگلے روز کی صبح صادق تک اس کا اعادہ کر سکتا ہے۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۹ نومبر ۲۰۰۹ م 663-F

## عورتوں کے لئے دن میں رمی افضل ہے یا رات میں

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت

۳۲۔ القدر المستقی فی شرح الملتقى، کتاب الحج، فصل إذا دخل منحة إلخ، تحت قوله:

يعود إلى منى فيرمي إلخ، ۱/۴۱۵

۳۳۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب رمی الجمار و أحكامہ، فصل فی

أحكام الرمي و شرائطه و واجباته، ص ۲۷۶



کے لئے دن میں رمی کرنا افضل ہے یا رات میں جب کہ بلا عذر رات تک رمی کی تاخیر کو مکروہ قرار دیا گیا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ عورت کے حق میں رات میں رمی کرنا افضل ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إِلَّا أَنَّ رَمِيَهَا فِي اللَّيْلِ أَفْضَلُ (۳۴)

یعنی، مگر یہ کہ عورت کا رات میں رمی کرنا افضل ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں: مرد و زن در رمی جمار برابرند إِلَّا أَنَّهُ أَفْضَلُ دَرِ حَقِّ زَنْ أَنْ اسْتِ كَرَمِي نَمَائِدِ دَر شَبِ زِيَارَةُ لِّلَسْتَرِ (۳۵)

یعنی، مرد اور عورت رمی جمار میں برابر ہیں مگر یہ کہ عورت کے حق میں پردہ میں زیادتی کے لئے افضل یہ ہے کہ رات میں رمی کرے (کہ اس میں زیادہ ستر ہے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الإثنين، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۳۰ نوفمبر ۲۰۰۹ م 664-F

## قصد ممنوعات احرام کے مرتکب و تارک واجبات کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قصد او ارادۃ مخطورات احرام و ممنوعات حج کے ارتکاب اور واجبات کو ترک کرنے والوں کے

۳۴۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الجمار، فصل احكام الرمي إلخ، تحت قوله: فيكره تركها إلخ، ص ۲۷۶

۳۵۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب نهم در بيان طواف زیارة، فصل چهارم در بیان وقت رمی جمار، ص ۲۱۸

بارے میں شرع مطہرہ کا کیا حکم ہے کیونکہ مسلمان ممالک کے صدور یا وزراء اعظم یا دیگر امراء، وزراء اور مشیر آتے ہیں عمرہ یا حج ادا کرتے ہیں حلق تو وہ بالکل کرواتے ہی ہیں، قصر شرعی بھی وہ شاید نہ کرواتے ہوں ان لوگوں اور ان جیسے دوسرے لوگوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مامورات کا ترک ہو یا منہیات کا ارتکاب دونوں ممنوع ہیں یعنی وہ کام کہ شریعت مطہرہ نے جن کے کرنے کا حکم دیا ہے ان کو بلا عند شرعی چھوڑنا یا وہ کام کہ شریعت مطہرہ نے جن کو چھوڑنے کا حکم دیا ہے وہ کام بلا عند شرعی کرنا ممنوع ہے وہ احکام جو فرض یا واجب کے درجے میں ہیں ان کو چھوڑنے والا اور وہ کام جو حرام قطعی یا حرام ظنی یعنی کراہت تحریمی کے درجے میں ہیں ان کا ارتکاب کرنے والا عند اللہ گنہگار ہے، اور قصداً ان مامورات اور سنن کا ترک محرمیوں کا سبب ہے اللہ تعالیٰ ان مسلمانوں کو ہدایت عطا فرمائے جو ایسا کرتے ہیں۔

واجبات کے ترک کے متعلق محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:  
حکم واجب آنت اگر ترک کر دیکے از آنها حج باشد حج او لازم آید  
بروے دم یا صدقہ برابر است کردہ باشد آن را عمد یا سهوا یا نسیان یا جهلا  
لیکن چون ترک کرد بطریق تعدد آثم باشد اگر چه دم و دہم ترفع نکرود آن  
اثم بغیر توبہ (۳۶)

یعنی، واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک کو ترک کر دے تو اس کا حج صحیح ہو جائے گا اور اس پر دم یا صدقہ لازم آئے گا چاہے اسے جان بوجھ کر، یا سهو میں یا بھول میں یا علم نہ ہونے کی وجہ سے ترک کیا ہو لیکن جب جان بوجھ کر ترک کیا ہو تو گنہگار ہوگا اگر چه دم دے دے اور وہ گناہ بغیر توبہ کے نہ اٹھے گا۔



عمداً ممنوعات کے مرتکب پر جو جزاء اور لزوم گناہ پر علماء کرام نے قرآن کریم سے بھی استدلال کیا ہے، چنانچہ قاضی حسین بن محمد سعید بن عبدالحئی کی حنفی متونی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

فَالْقُرْآنُ دَلٌّ عَلَى وَجوبِ الْجَزَاءِ عَلَى الْعَامِدِ وَعَلَى إِيْمِهِ بِقَوْلِهِ:

﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهٖ﴾ (۳۷)

یعنی، پس قرآن کریم نے اپنے اس قول ”تا کہ چکھیں اپنے امر کا وبال“ کے ساتھ عامد پر جو جزاء اور لزوم گناہ پر دلالت کی ہے۔

اور ممنوعات کے ارتکاب کے بارے میں صاحب فتح القدیر کے شاگرد علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

الْمُحْرِمُ إِذَا جَنَى عَمْدًا بِلَا عُذْرٍ يَحِبُّ عَلَيْهِ الْجَزَاءُ وَالْإِثْمُ، وَإِنْ جَنَى بِغَيْرِ عَمْدٍ أَوْ بِعُذْرٍ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ دُونَ الْإِثْمِ وَلَا بَدَلَ مِنَ التَّوْبَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ (۳۸)

یعنی، محرم جب بلا عذر جان بوجھ کر جرم کرتا ہے تو اس پر جزاء اور گناہ دونوں لازم آتے ہیں، اور اگر جان بوجھ کر جرم نہیں کرتا یا کسی عذر کی وجہ سے جرم کرتا ہے تو اس پر جزاء ہے نہ کہ گناہ اور ہر حال میں توبہ ضروری ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

فِيهِ: أَنَّهُ لَا يَحِبُّ التَّوْبَةُ إِذَا كَانَ بِعُذْرٍ أَوْ بِغَيْرِ عَمْدٍ، وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ إِذَا جَنَى عَمْدًا بِلَا عُذْرٍ ثُمَّ كَفَّرَ، فَلَا يُتَوَهَّمُ أَنَّهُ لَا يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ الْإِثْمُ، وَلَا تَحِبُّ عَلَيْهِ التَّوْبَةُ (۳۹)

۳۷۔ إِرْشَادُ السَّارِي إِلَى مَنَاسِكَ الْحَمَلَاءِ عَلَى الْقَارِي، بَابُ الْحَنَائِيَّاتِ، تَحْتَ قَوْلِ الْقِيَابِ:

عَامِدًا أَوْ خَاطِئًا، ص ۳۳۱

۳۸۔ بَابُ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْحَنَائِيَّاتِ، ص ۳۳۰

۳۹۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَسِكَ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْحَنَائِيَّاتِ، ص ۳۳۰

یعنی، اس میں ہے کہ جب عذر کے سبب (ارتکاب) ہو یا (ارتکاب) قصد نہ ہو تو توبہ واجب نہیں ہے اور مقصود یہ ہے کہ جب جان بوجھ کر بلا عذر مجرم کرے پھر کفارہ دے دے تو یہ وہم نہیں کیا جاسکتا کہ اس کی طرف مٹنا متوجہ نہیں ہوگا اور اس پر توجہ واجب نہیں ہوگی۔

اور مثلاً علی قاری (۴۰) مزید لکھتے ہیں جسے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۴۱) نے بھی نقل کیا کہ

فَقَدْ ذَكَرَ "ابْنُ جَمَاعَةَ" عَنْ "الْأَيْمَةِ الْأَرْبَعَةِ" أَنَّهُ إِذَا ارْتَكَبَ مُحْظَرًا لِإِحْرَامٍ عَامِدًا يَأْتِمُّ، وَلَا تُخْرِجُهُ الْفِدْيَةُ، وَالْعَزْمُ عَلَيْهَا عَنْ كَوْنِهِ عَاصِيًا

قال النووي: وربما ارتكَبَ بعض العامة شيئاً من هذه المحرمات، وقال: أنا أفدي متوقفاً أنه يلتزم الفدية يتخلص من وبال المعصية، وذلك خطأ صريح و جهل قبيح، فإنه يحرم عليه الفعل، فإذا خالف أثم، ولزمته الفدية، وليس الفدية مبيحة للإقدام على فعل المحرم، وجهالة هذا الفعل كجهالة من يقول: أنا أشرب الخمر وأزني والحد يطهرني، ومن فعل شيئاً مما يحكم بتحريمه، فقد أخرج حجة عن أن يكون مبروراً، انتهى

و قد صرح أصحابنا بمثل هذا في الحدود، فقالوا: إن الحد لا يكون طهرة من الذنب، ولا يعمل في سقوط الإثم، بل لا بد

٤٠۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب الجنایات، تحت قوله: لا بد من التوبة

الخ، ص ۳۳۰، ۳۳۱

٤١۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنوير: ولو



مِنَ التَّوْبَةِ، فَإِنَّ تَابَ كَانَ الْحَدُّ طُهْرَةً لَهُ، وَ سَقَطَتْ عَنْهُ الْعُقُوبَةُ  
الْأُخْرَى بِإِجْمَاعٍ، وَإِلَّا فَلَا، لَكِنْ قَالَ صَاحِبُ "الْمُلْتَقَطِ"  
فِي بَابِ الْإِيْمَا: إِنَّ الْكُفَّارَةَ تَرْفَعُ الْإِثْمَ وَإِنْ لَمْ تُوجِدِ التَّوْبَةُ مِنْ  
تِلْكَ الْحَنَاءِ، انْتَهَى

و يُؤَيِّدُهُ مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ نَجْمُ الدِّينِ النَّسْفِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ  
"التَّبْسِيرَ" عِنْدَ قَوْلِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَعِلُهُ  
عَذَابَ آلِ يَمٍّ﴾ أَيْ: اصْطَادَ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِبْتِدَاءِ، قِيلَ: هُوَ الْعَذَابُ  
فِي الْآخِرَةِ مَعَ الْكُفَّارَةِ فِي الدُّنْيَا، إِذَا لَمْ يَتُبْ مِنْهُ، فَإِنَّهَا لَا تَرْفَعُ  
الدُّنْبَ عَنِ الْمَصْرِ، انْتَهَى، وَ هَذَا تَفْصِيلٌ حَسَنٌ، وَ تَقْيِيدٌ  
مُسْتَحْسَنٌ يُجَمِّعُ بِهِ بَيْنَ الْأَدْلَةِ وَ الرِّوَايَاتِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ،  
بِحَقَائِقِ الْحَالَاتِ، وَ اللَّفْظُ لِلْقَارِ

یعنی، علامہ "ابن جماعہ" نے "ائمہ اربعہ" سے ذکر کیا کہ اگر حُرْم  
ممنوعات احرام کا جان بوجھ کر ارتکاب کر لے تو وہ ٹمہنگار ہوتا ہے اور  
فدیہ اور اُس کا عزم اُسے اُس کے ٹمہنگار ہونے سے نہیں نکالتا۔

امام نووی (شافعی) (۴۳۰) نے فرمایا بسا اوقات عوام ان ممنوعات میں  
سے کچھ کا ارتکاب کرتے ہیں اور (مرتکب) کہہ دیتا ہے کہ میں فدیہ  
دے دوں گا اور اُس کا وہم ہے کہ فدیہ کا التزام کرنا اُسے معصیت کے  
وبال سے چھٹکارا دے گا اور یہ صراحتہ خطا اور بہت قبیح جہالت ہے،  
پس اُس پر ممنوع کا ارتکاب حرام تھا جب اُس نے خلاف کیا تو ٹمہنگار  
ہوا اور اُسے فدیہ لازم ہو گیا اور فدیہ ممنوع فعل پر اقدام کو مباح نہیں

کرتا، (۴۳) اور یہ جہالت اُس شخص کی جہالت کی مثل ہے جو یہ کہے کہ میں شراب پیوں گا اور زنا کروں گا اور حد مجھے پاک کر دے گی، اور جس شخص نے ایسا کام کیا کہ جس کا حرام ہونا محکم ہے تو اس کا یہ ارتکاب اُسے اس کے حج کو حج مقبول ہونے سے نکال دے گا۔ انتہی

اور ہمارے اصحاب نے اس کی مثل (امور) کی حدود کے بیان میں تصریح کی ہے پس انہوں نے کہا کہ حد گناہ سے پاک کرنے والی نہیں اور گناہ کے ساقط ہونے میں عمل نہیں کرتی بلکہ اس کے لئے توبہ ضروری ہے پس اگر وہ توبہ کر لے تو حد اس کے لئے پاک کرنے والی ہے اور آخرت کی سزا اس سے یا لا جماع ساقط ہو جائے گی ورنہ نہیں لیکن صاحب "ملفوظ" نے باب الایمان میں فرمایا کہ کفارہ گناہ کو اٹھا دیتا ہے اگرچہ اُس جرم سے توبہ کرنا نہ پایا جائے اھ اور اس کی تائید اس سے بھی ہو جاتی ہے کہ جو شیخ نجم الدین نسفی (۴۴) نے اپنی تفسیر "التبیین" میں اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿فَمَنْ أَغْتَدَىٰ بِعَدَاكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (۴۵) کے تحت لکھا کہ یعنی اُس نے اس ابتداء کے بعد شکار کیا، کہا گیا ہے کہ جب وہ اس جرم سے توبہ نہیں کرتا تو دنیا میں اس کفارے کے ساتھ آخرت کا عذاب ہے کیونکہ کفارہ مصر سے گناہ نہیں اٹھاتا اھ اور یہ اچھی تفصیل ہے اور مستحسن تعلید ہے کہ جس نے ادلہ اور روایات

۴۳۔ علامہ ابن حجر مزیلی لکھتے ہیں: فدیہ اُس گناہ کو اصلاً اٹھانے والا نہیں ہے جیسا کہ تمام کفارے، (حاشیۃ العلامة ابن حجر المہندی، الباب الثانی فی الاحرام، فصل: هذه محرّمات

الاحرام الخ، ص ۲۲۴)

۴۴۔ یہ ابو حفص عمر بن محمد نجم الدین نسفی (متوفی ۵۳۷ھ) ہیں اور اُن کی تفسیر کا نام "التبیین فی التفسیر" ہے جیسا کہ "کشف الظنون" (۱/۵۱۹) اور "الفوائد البہیہ" (ص ۱۴۹) میں



کے مابین جمع کر دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقائقِ الحَالَاتِ

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ (۱۸۶۷ء) نے لکھا اور ان سے علامہ

قاضی حسین بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ (۱۹۷۱ء) نے نقل کیا ہے کہ

فِي حَمَلٍ مَا فِي "الْمَلَقَطِ" عَلَى غَيْرِ الْمَصْرِ، وَ مَا فِي غَيْرِهِ عَلَى الْمَصْرِ، وَقَدْ ذَكَرَ هَذَا التَّوْفِيقَ الْعَلَّامَةُ "نُوحٌ" فِي "حَاشِيَةِ الدَّرَرِ" اهـ

یعنی، جو "ملتقط" میں ہے وہ غیر مَصْر پر اور اس کتاب کے علاوہ دیگر میں ہے اُسے مَصْر پر محمول کیا جائے گا، اور یہ موافقت (بین الأدلّہ و الروایات) علامہ نوح نے "دُرَر" کے حاشیہ میں ذکر کی ہے۔

ترک واجب اور ارتکاب حرام گناہ ہے اور اس پر مَصْرین ایک بار گناہ کر کے دوبارہ کرنے کے والے کے لئے "مناسک ملا علی قاری" کے حاشیہ میں ہے:

يَقَالُ لَهُ: اَذْهَبْ يَتَقِمُ اللَّهُ مِنْكَ، وَ اسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: هُوَ مَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ ﴿٤٨﴾

یعنی، اُسے کہا جائے جا چھ سے اللہ تعالیٰ انتقام لے گا، اور اللہ تعالیٰ کے فرمان "اور جواب کرے گا اللہ اُس سے بدلہ لے گا" سے استدلال کیا ہے۔

اور یہ احقر کہتا ہے کہ جب ایک شخص جانتا ہے کہ یہ فعل احرام میں حرام ہے پھر وہ یہ بھی

۴۶۔ رَدُّ الْمَحْتَارِ عَلَى الذَّرِّ الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْحَنَائِطِ، تَحْتَ قَوْلِ التَّشْوِيرِ: وَ لَوْ نَاسِئاً إِلَيْهِ، ۶۵۲/۳

۴۷۔ أَيْضاً إِرْشَادُ السَّارِي إِلَى مَنَاسِكَ الْمَلَا عَلَى الْقَارِي، بَابُ الْحَنَائِطِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: هَذَا تَفْصِيلٌ حَسَنٌ، ص ۳۳۱

۴۸۔ الْمَائِدَةُ: ۹۵/۵۔ إِرْشَادُ السَّارِي إِلَى مَنَاسِكَ الْمَلَا عَلَى الْقَارِي، بَابُ الْحَنَائِطِ، تَحْتَ

جانتا ہے کہ اس کے ارتکاب پر قیدیہ لازم آئے گا پھر بھی وہ اس فعل حرام کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ پیشیان نہیں بلکہ ممنوعات کے ارتکاب میں دیدہ دلیری کا مظاہرہ کرتا ہے لہذا اُس کا جرم ایسا ہے کہ صرف کفارہ ادا کرنے سے گناہ معاف نہیں ہوگا بلکہ اُس کے لئے توبہ کرنی ہوگی، برخلاف اُس شخص کے کہ جس سے ممنوع کا ارتکاب ہو گیا پھر معلوم ہونے پر پیشیان ہوا اور اس نے کفارہ ادا کیا تو اس کا یہ کفارہ اس کے گناہ کو اٹھادے گا کیونکہ اُس کا پیشیان ہونا اُس کی توبہ سے کافی ہو گیا کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

”كَفَّارَةُ الذَّنْبِ النَّدَمُ أَوْ النَّدَامَةُ“ (۴۹)

یعنی، گناہ کا کفارہ ندامت ہے۔

اور امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی فاروقی حنفی نے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا کہ

”جو شخص گناہ کر کے نام ہوا تو یہ ندامت اس کے گناہوں کا کفارہ

ہے۔“ (۵۰)

اور یہاں ارتکاب ممنوع پر اصرار نہیں پایا گیا اور وہاں پایا گیا اس لئے توبہ کرنا لازم ہوگئی۔

امام اہلسنت امام احمد رضا محدث بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

کفارے اس لئے ہیں کہ بھول چوک سے یا سونے میں یا مجبوری میں جرم ہوں تو کفارہ سے پاک ہو جائیں نہ اس لئے کہ جان بوجھ کر بلاعذر جرم کرو اور کہو کہ کفارہ دے دیں گے، دینا تو جب بھی آئے گا مگر قصد حکم الہی کی مخالفت سخت ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ، حق تعالیٰ توفیق طاعت عطا فرما کر مدینہ طیبہ کی زیارت کرائے،

۴۹۔ أخرجه أحمد في مسنده، (برقم: ۲۶۲۳، ۲۸۹/۱) والطبرانی في "المعجم الكبير"

(برقم: ۱۲۷۹۵)، أبو الحوزاء عن ابن عباس، (۱۳۴/۱۲) و البيهقي في "الشعب"

(السابع و الأربعون من شعب الإيمان، برقم: ۶۶۳۸، ۲۶۶/۹) عن ابن عباس مرفوعاً



آمین (۵۱)

اور جو لوگ واجبات جان بوجھ کر ترک کرتے ہیں وہ ایسے ہی ہیں جیسے کوئی شخص جان بوجھ کر ممنوعات احرام کا ارتکاب کرے اور پھر اگر اُن کو اپنے عہدے پر ناز ہے یا اپنی دولت پر تو دونوں اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ ہیں اگر انہیں شریعت مطہرہ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے شرم آتی ہے اور آخرت کو فراموش کر بیٹھے ہیں تو اپنی اس حالت پر اُن کو افسوس کرنا چاہئے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں رونا اور گڑبڑانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ اُن کی حالت بدل دے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الجمعة، ٣٠ ذو القعدة ١٤٢٩ هـ، ٢٨ نوفمبر ٢٠٠٨ م 483-F

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی محرم کے احرام میں نجاست لگی ہوئی ہو اور اُسے معلوم نہ ہو تو دیکھنے والے پر لازم ہے کہ اُسے بتائے یا لازم نہیں ہے، اسی طرح کسی محرم کو منوعات احرام میں سے کسی ممنوع کے ارتکاب کرتا ہوا پائے تو دیکھنے والا کیا کرے اُسے بتائے یا نہ بتائے؟

(السائل: ابوطالب قادری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: محرم کے احرام کی چادروں پر  
نیجاست درہم کی مقدار سے زائد ہو اور دیکھنے والا یہ سمجھتا ہو کہ اگر میں اسے بتا دوں گا تو یہ دھو  
لے گا تو اُس پر لازم ہے کہ اُسے بتا دے اور اگر یہ جانتا ہو کہ یہ شخص میری بات نہیں سنے گا تو  
اُسے اختیار ہے کہ بتائے یا نہ بتائے، چنانچہ امام افتخار الدین طاہر بن احمد بن عبد الرشید بخاری  
حنفی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

رَأَى عَلَى ثَوْبِ إِنْسَانٍ نَجَاسَةً أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ دَرَاهِمٍ، وَإِنْ وَقَعَ

فی قلبہ اَنَّهُ لو اُخْبِرَہ یشتغل بِغسلہ لم یسعه اَنْ لا یُخْبِرَہ، و اِنْ عَلِمَ اَنَّهُ لا یلتفتُ اِلی کلامہ کان فی سعۃ اَنْ لا یُخْبِرَہ (۵۲)  
یعنی، کسی انسان کے کپڑوں پر درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست لگی ہوئی دیکھی، اگر دیکھنے والے کے دل میں آئے کہ اگر میں اُسے بتاؤں گا تو یہ اُسے دھونے میں مشغول ہو جائے گا تو اُسے اس بات کی گنجائش نہیں کہ وہ اُسے خبر نہ دے، اور اگر وہ جانتا ہے کہ وہ شخص اس کی بات کی طرف توجہ نہیں کرے گا تو اُسے گنجائش ہے کہ اُسے خبر نہ دے (یعنی چاہے تو خبر دے اور چاہے تو نہ دے)۔

اور سوال میں ذکر کردہ دیگر امور کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے، دراصل یہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے باب سے ہیں چنانچہ امام افتخار الدین بخاری حنفی لکھتے ہیں:  
الأمر بالمعروف علی هذا، اِنْ عَلِمَ أَنَّهُمْ یَسْمَعُونَ یَجِبُ عَلَیهِ إِلَّا لَا (۵۳)

یعنی، امر بالمعروف اسی پر ہے اگر جانتا ہے کہ وہ اُس کی بات سنیں گے تو اُس پر (امر بالمعروف اور نہی عن المنکر) واجب ہے ورنہ نہیں۔  
اور بعض فقہاء کرام نے مطلقاً امر بالمعروف کو واجب قرار دیا ہے، چنانچہ امام افتخار الدین بخاری حنفی لکھتے ہیں:

قال الإمام السرخسی: الأمر بالمعروف واجب مطلقاً من غیر هذا التفصیل (۵۴)

یعنی، (شمس الائمہ) امام سرخسی (حنفی) نے فرمایا امر بالمعروف اس تفصیل کے بغیر مطلقاً واجب ہے۔

۵۲۔ خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطہارات، الفصل الثامن فی النجاسة، ۴۶/۱

۵۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطہارات، الفصل الثامن فی النجاسة، ۴۶/۱

۵۴۔ خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطہارات، الفصل الثامن، فی النجاسة، ۴۶/۱



احقر یہ کہتا ہے کہ قتی زمانہ صرف سامنے والے کے سننے یا نہ سننے، ناصح کی بات کی طرف توجہ کرنے یا نہ کرنے، خیر خواہ کی خیر خواہی قبول کرنے یا نہ کرنے کی بات نہیں بلکہ خوف اس بات کا رہتا ہے کہ وہ اس کا انکار ہی نہ کر دے اور جس کام کے کرنے کا اُسے حکم دیا گیا ہے وہ فرض قطعی یا واجب بھی ہو سکتا ہے یا جس کام سے اُسے روکا گیا، وہ حرام قطعی یا حرام ظنی (یعنی مکروہ تحریمی) بھی ہو سکتا ہے تو اس کے انکار کے خوف کا مطلب ہے کہ اس کے مرتد یا گمراہ ہونے کا خوف، پھر لوگوں کے حالات ایسے ہو گئے کہ خیر خواہی کرنے والے کی عزت یا جان کو بھی خطرہ ہو سکتا ہے اور قتی زمانہ لوگوں کی یہ حالت کسی سے پوشیدہ نہیں ہے اس لئے ان حالات میں اُسی پر عمل کرنا بہتر ہے جو امام افتخار الدین بخاری علیہ الرحمہ نے لکھا ہے۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۱۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۱ھ، ۱۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰ م 676-F

### حالتِ احرام میں جسم پر پٹی باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میرے گھٹنے میں انتہائی شدید تکلیف ہے جس کی وجہ سے میں اس پر گرم پٹی چڑھا کر رکھتا ہوں اب حج کا احرام باندھنے سے احرام کھٹنے تک اگر میں گھٹنے پر گرم پٹی نہیں چڑھاؤں گا تو مجھے تکلیف بڑھ جانے کا قوی اندیشہ ہے، اب اس صورت میں اگر احرام باندھنے کے بعد گھٹنے پر گرم پٹی چڑھاؤں تو مجھ پر کوئی دم یا صدقہ تو لازم نہیں آئے گا۔

(السائل: ایک حاجی از بلک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جن اعضاء کا احرام میں گھلا رکھنا واجب ہے ان کے علاوہ دیگر اعضاء پر کسی غدار کی بنا پر پٹی وغیرہ باندھنا جائز ہے چنانچہ علامہ محمد سلمان اشرف لکھتے ہیں:

بلا غدار سر یا منہ پر پٹی باندھنا مکروہ تحریمی ہے ان دو اعضاء کے سوا کسی

اور حصہ بدن پر پٹی باندھنا عذر کے ساتھ جائز ہے اور بلا عذر مکروہ

ہے۔ (۵۵)

اور امام شمس الدین ابو بکر محمد رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وإن عَصَبَ شَيْفَا مِنْ جَسَدِهِ مِنْ عَلَّةٍ أَوْ غَيْرِ عَلَّةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ،  
لأنَّه غَيْرُ مَمْنُوعٍ عَنْ تَغْطِيَةِ سَائِرِ الْجَسَدِ مِثْلَ الرُّأْسِ وَالْوَجْهِ  
وَلَكِنْ يَكْرَهُ لَهُ أَنْ يُغْطَى ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ عَلَّةٍ (۵۶)

یعنی، ضرورت کی وجہ سے یا بے ضرورت بدن کا کوئی حصہ پٹی باندھی تو اس پر کچھ (کفارہ) لازم نہیں کیونکہ اسے سوائے سر اور چہرے کے سوا پورے جسم کو ڈھکنے سے نہیں روکا گیا، لیکن وہ بے ضرورت مکروہ ہے۔ (۵۷)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۸ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۶ نومبر ۲۰۰۸ م 481-F

## حالتِ احرام میں خوشبو سونگھنے کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص احرام باندھنے کے بعد خود خوشبو استعمال نہیں کرتا مگر خوشبو پر مٹی ہوئی ہے بغیر لگائے سونگھ لیتا ہے تو اس پر کچھ کفارہ لازم آئے گا یا نہیں، اسی طرح کسی خوشبو میں بے ہوئے شخص کے پاس سے گزرتا ہے یا عطار کی دوکان کے سامنے سے گزرتا ہے یا بیت اللہ شریف کے قریب جاتا ہے تو خوشبو تو اسے بہر حال آئے گی ایسی صورت میں وہ کیا کرے؟

(السائل: محمد فیاض، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: احرام میں خوشبو سونگھنے سے اگرچہ

۵۵۔ الحج، مصنفہ محمد سلمان اشرف، احرام میں لباس مکروہ، ص ۴۴-۴۵

۵۶۔ المبسوط للرحمہ اللہ، کتاب المناسک، باب ما یلبسہ المَحْرِم من الثیاب، ۱۱۵/۴/۲

۵۷۔ الحج، مصنفہ محمد سلمان اشرف، احرام میں خوشبو سونگھنے کا حکم، ص ۴۴-۴۵



کچھ لازم نہیں آتا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے لہذا اس سے اجتناب کیا جائے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۰ھ لکھتے ہیں:

و كَذَا لَا بَأْسَ بِشَيْءٍ (۵۸)

یعنی، اسی طرح خوشبو سوگنھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور ملا علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لَا يَجِبُ شَيْءٌ بِشَمِّ الطَّيِّبِ، وَ لَوْ كَانَ مَكْرُوهاً، لَعَدِمَ الْإِلْصَاقُ (۵۹)

یعنی، خوشبو سوگنھنے میں خوشبو جو جسم کے ساتھ مُلَصَّق نہ ہونے کی وجہ سے کچھ

لازم نہیں اگر چہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

اور ملا علی قاری دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

وَ لَوْ شَمَّ طَبِيباً أَوْ دَخَلَ بَيْتاً مُحْتَمِراً فَغَلِقَ بِثَوْبِهِ رَائِحَةً فَلَا شَيْءَ

عَلَيْهِ، وَ يُكْرَهُ لَهُ شَمُّهُ قَصْداً (۶۰)

یعنی، اگر خوشبو سوگنھی یا دھونی دیئے ہوئے کمرے میں داخل ہوا پس اُس

کپڑوں میں خوشبو داخل ہوگئی تو اس پر کچھ (کفارہ) لازم نہیں اور اس

کے لئے اُسے قصد اُسوگھنا مکروہ ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متونی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ

لَا يَلْزَمُهُ شَيْءٌ بِشَمِّ الرِّيحَانِ وَ الطَّيِّبِ وَ أُنْمَارِ الطَّيْبَةِ مَعَ كَرَاهَةِ

شَيْئِهِ (۶۱)

۵۸۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب الجنایات، فصل فی تطیب الثوب إلخ،

ص ۳۵۶

۵۹۔ الملک المحقق فی المنک المتوسط، باب الجنایات، فصل فی تطیب الثوب

إلخ، ص ۳۵۶-۳۵۷

۶۰۔ فتح باب العنایة، کتاب الحج، فصل فی الجنایات، ۲/۲۸۸

۶۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحج، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الأول فیما یجب

یعنی، خوشبو، پھول اور پھل سوگھنے سے کچھ کفارہ تو لازم نہیں آتا لیکن (خوشبو) سوگھنا مکروہ ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں کہ

أَنَّهُ لَوْ شَمَّ طَبِيبًا أَوْ يُحَارًا طَبِيبَةً لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَإِنْ كُتِرَ (۶۲)

یعنی، اگر خوشبو یا خوشبودار پھل سوگھ لئے تو اس پر کچھ کفارہ لازم نہیں اگرچہ یہ مکروہ ہے۔

اور غیر اختیاری طور پر خوشبو آئے تو محرم کو چاہئے کہ وہ خوشبو سوگھنے کا قصد نہ کرے اور اگر قصد کرے گا تو کراہت لازم آئے گی اگرچہ کراہت تنزیہی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۲۷ ذو القعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۵ نومبر ۲۰۰۸ م 482-F

## حالتِ احرام میں موتیا اور خوشبو والی کریم کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالتِ احرام میں موتیا کے گجرے، خوشبو والی کریم وغیرہ استعمال کرنا کیسا ہے؟

(السائل: C/O: لیکچرر گروپ)

بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: حالتِ احرام میں خوشبو اور خوشبودار اشیاء کا استعمال ممنوع ہے چاہے اس کا استعمال بدن میں ہو یا کپڑوں میں، پھر خوشبو کی اقسام کثیر ہیں اور ان کے استعمالات بھی مختلف ہیں اس لئے صرف سوال میں ذکر کردہ اشیاء اور ان کے استعمالات کا حکم بیان کیا جائے گا۔

موتیا اور گجرے: ان کا استعمال بطور سوگھنے اور گلے یا ہاتھ میں پہننے کے ہوتا ہے، ہاتھ یا گلے میں پہننے یا ہاتھ میں پکڑنے کی صورت میں ان کی خوشبو ہاتھوں وغیرہ کو نہیں لگتی، خوشبو



اُن کے پانی میں ہوتی ہے وہ اُن کو مٹنے سے لگتا ہے نہ کہ پینے اور ہاتھ لگانے سے، باقی رہا سوگھنا تو وہ مکروہ ہے مگر اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوتا لیکن مکروہ کے ارتکاب سے بھی بچنا چاہئے، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

خوشبو سوگھنی پھل ہو یا پھول جیسے لہو، نارنگی، گلاب، جمبیلی، بیلے، جوہی

وغیرہ کے پھول تو کچھ کفارہ نہیں اگرچہ محرم کو خوشبو سوگھنا مکروہ ہے (۶۳)

علامہ سراج الدین علی بن عثمان اوی حنفی متوفی ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

لَوْ شَمَّ الطَّيِّبَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ (۶۴)

یعنی، اگر خوشبو سوگھنی تو اُس پر کچھ لازم نہیں۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

لَا يَلْزَمُهُ شَيْءٌ بِشَمِّ الرَّيْحَانِ وَالطَّيِّبِ وَأَثْمَارِ الطَّيِّبَةِ مَعَ كَرَاهَةِ

شَمِّهِ كَمَا فِي "غَايَةِ السَّرُوحِي شَرْحِ الْهِدَايَةِ" (۶۵)

یعنی، خوشبو، پھول اور پھل سوگھنے سے کچھ کفارہ تو لازم نہیں آتا لیکن

مکروہ ہے جیسا کہ "غَايَةِ السَّرُوحِي شَرْحِ الْهِدَايَةِ" میں ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

أَنَّهُ لَوْ شَمَّ طَبِيبًا أَوْ ثِمَارًا طَبِيبًا لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَإِنْ شَكَّرَهُ (۶۶)

یعنی، اگر خوشبو یا خوشبودار پھل سوگھے تو اُس پر کوئی کفارہ نہیں ہے

اگرچہ (خوشبو سوگھنا) مکروہ ہے۔

خوشبودار کریم: اس میں خوشبو تھوڑی ہے تو پورے عضو پر لگانے کی صورت میں دم اور

۶۳۔ بہار شریعت، حج کا بیان، مجرم اور اُن کے کفارے، خوشبودار تیل لگانا، ۱/۶/۱۰۰

۶۴۔ الفتاوی السراجیہ، کتاب الحج، باب التطیب المحرم، ص ۳۵

۶۵۔ الفتاوی الہندیہ، کتاب الحج، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الأول فیما یجب

بالتطیب و التذہین، ۱/۲۴۰

۶۶۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قولہ: إن طیب، ۳/۶۵۳

اس سے کم میں صدقہ لازم ہوگا اور خوشبو اگر زیادہ ہے تو چوتھائی عضو پر لگانے کی صورت میں دم اور اس سے کم میں صدقہ لازم ہوگا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

لو طيب بالقليل عضواً كاملاً أو بالكثير ربع عضو لئيم الدم و

إلا فصدقة (۶۷)

یعنی، تھوڑی خوشبو پورے عضو پر لگائی یا بہت خوشبو چوتھائی عضو پر تو قربانی واجب ہوئی ورنہ صدقہ۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ۴ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ، ۲۱ نومبر ۲۰۰۹ م 658-F

### رمی میں عورتوں کا نائب بننا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ لوگوں کی ایک بڑی تعداد ایسی ہے کہ جو اپنی عورتوں کو رمی کے لئے نہیں لے جاتی بلکہ ان کی رمی خود کر کے آجاتے ہیں جس طرح مرد پر خود رمی کرنا واجب ہے کیا عورتوں پر واجب نہیں، کیا اس حکم میں عورتوں اور مردوں میں کوئی فرق ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس حکم میں مرد و عورت میں کوئی فرق نہیں ہے جس طرح غیر معذور مرد پر خود رمی کرنا واجب ہے اسی طرح غیر معذور عورت پر بھی خود رمی کرنا واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و الرَّجُلُ وَ الْمَرْأَةُ فِي الرَّمْيِ سَوَاءٌ (۶۸)

یعنی، مرد اور عورت رمی (کے حکم) میں برابر ہیں۔

۶۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: کاملاً، ۳/۶۵۳  
۶۸۔ لیاب المناسک مع شرحه للقراری، باب رمی الحمار و احکامه، فصل فی احکام



اور اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ

و فيه إيماء إلى أنه لا يجوزُ النيابة عن المرأة بغير عذرٍ (٦٩)  
یعنی، اور اس میں اشارہ ہے کہ بلا عذر عورت کی طرف سے رمی میں  
تیاہت جائز نہیں ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

مرد و زن در رمی جمار برابر اندالا آنکہ افضل در حق زن آن است کہ رمی  
نماید در شب زیاده للستر و جائز نیست زنی را کہ نائب فرستد بعوض خود  
برائے رمی جمار مگر آنکہ عذرے داشته باشد کہ مانع گردد از رمی بنفس خود  
چنانچہ مرض و مانند آن (۷۰)

یعنی، مرد اور عورت رمی جمار میں برابر ہیں مگر یہ کہ عورت کے حق میں  
پردہ کی زیادتی کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ رات میں رمی کرے، عورت کو  
جائز نہیں کہ وہ اپنی جگہ رمی کے لئے اپنے نائب کو بھیجے مگر یہ کہ عورت کو  
کوئی عذر ہو جو خود رمی کرنے سے مانع ہو جیسا کہ مرض وغیرہ۔

اس کے لئے علماء کرام نے لکھا ہے کہ نائب بنانے کی رخصت اُس مریض کے لئے  
ہے جو سواری پر بھی نہ جاسکتا ہوئی زمانہ اُسے وہیل چیر پر بٹھا کر بھی نہ لے جاسکتا ہو تو اس  
طرح کا مریض مرد ہو خواہ عورت دوسرے کو اپنا نائب بناوے، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی  
اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ نقل کرتے ہیں:

جو شخص مریض ہو کہ حجرہ تک سواری پر بھی نہ جاسکتا ہو وہ دوسرے کو حکم کر  
وے کہ اُس کی طرف سے رمی کرے۔ اس کے بعد اسی کے آگے لکھا

۶۹۔ المملك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب رمی الجمار و أحكامه، فصل فی

أحكام الرمی إلخ، ص ۲۷۶

۷۰۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نهم در بیان طواف زیارة، فصل چهارم در بیان

وقت رمی جمار، ص ۲۱۸

کہ اگر مریض میں اتنی طاقت نہیں کہ رمی کرے تو بہتر یہ ہے کہ اس کا ساتھی اُس کے ہاتھ پر کنکری رکھ کر رمی کرائے۔ یوں بیہوش یا مجنون یا ناسمجھ کی طرف سے اُس کے ساتھ والے رمی کر دیں اور بہتر یہ ہے کہ اُن کے ہاتھ پر کنکری رکھ کر رمی کرائیں۔ ”منسک“ (۷۱)

لہذا غیر معذور عورتوں کی جانب سے جو لوگ رمی کر دیتے ہیں اس سے اُن عورتوں کے ذمے سے رمی کا وجوب ساقط نہ ہوگا۔ اور ترک رمی کی وجہ سے جزاء و گناہ سے نہ بچ پائیں گے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۷ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۴ نومبر ۲۰۰۹ م 666-F

## تینوں دنوں کی رمی ترک کی تو کیا لازم ہوگا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے تینوں دنوں کی رمی ترک کر دی یا اس سے کسی وجہ سے ترک ہو گئی اس صورت میں اُس پر کتنے دم لازم ہوں گے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر ایک دم لازم ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:  
مَنْ تَرَكَ رَمَى الْجِمَارِ فِي الْأَيَّامِ كُلِّهَا فَعَلَيْهِ دَمٌ لِنَحْقِ تَرْكِ  
الْوَاجِبِ وَ يَكْفِيهِ دَمٌ وَاحِدٌ، لِأَنَّ الْجِنْسَ مُتَعَدِّ (۷۲)  
یعنی، جس نے تمام دنوں کی رمی ترک کر دی تو اس پر ترک واجب تحقق

۷۱۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب احکام الرمی و احکامہ، فصل فی احکام

الرّمی و شرائطه إلخ، ص ۲۷۴

بہار شریعت، حج کا بیان، مئی کے اعمال اور حج کے بقیا افعال، باقی دنوں کی رمی، ۸۸/۶/۲۰

۷۲۔ المذاکرۃ، کتاب الحج، باب الجناس، ۲۰۱/۲۰۰/۲



ہونے کی وجہ سے دم لازم ہے اور اُسے ایک دم کافی ہوگا کیونکہ جنس  
مستحکم ہے۔

اور علامہ عبداللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ تَرَكَ رَمَى الْجِمَارِ كُلِّهَا أَوْ يَوْمٍ وَاحِدٍ أَوْ حِمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ  
النَّحْرِ فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۷۳)

یعنی، اگر تمام جمرات کی رمی ترک کی یا ایک دن کی یا یوم نحر میں جمرہ عقبہ  
کی (تمام صورتوں میں) اُس پر (دم کے طور پر) بکری (ذبح کرنا)  
لازم ہے۔

یاد رہے کہ رمی واجبات حج سے ہے اور واجب کا بلاغہذا قصد ترک گناہ ہے اور دم دینے  
سے ترک واجب کی وجہ سے حج میں لازم آنے والا نقصان تو پورا ہو جاتا ہے لیکن اُس سے لازم  
آنے والا گناہ تو اس کے لئے بھی توبہ کرنی ہوگی، خصوصاً رمی کہ جس کے معاملے میں بہت لوگ  
غیر محتاط ہیں، کچھ تو رمی ترک کرنے کی جسارت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم دم دے دیں گے،  
اور کچھ اپنی خواتین اور دوسرے افراد کی رمی خود کر کے آجاتے ہیں، نیا بت کس صورت میں جائز  
ہے وہ اُس سے بے خبر ہوتے ہیں، دوسروں کے واجب ترک کرواتے ہیں اور ترک واجب گناہ  
ہے، اس طرح وہ گناہ میں دوسروں کے معاون بنتے ہیں، قرآن کریم میں ہے:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ  
الْعُدْوَانِ﴾ (۷۴)

ترجمہ: اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ اور  
زیادتی پر یا ہم مدد نہ کرو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

## حائضہ کا بوقتِ رخصت کعبہ کی زیارت کرنا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت دورانِ حیض مسجد حرام میں کہاں تک جا سکتی ہے جیسا کہ علماء کرام نے لکھا ہے کہ حیض والی وقتِ رخصت حسرت بھری نگاہوں سے خانہ کعبہ کو دیکھے نیز صفا و مردہ پر جا سکتی ہے یا نہیں؟

(السائل: محمد فیاض از بلیک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِيسِ الْجَوَابِ: حالتِ حیض میں عورت کو مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے اور کعبہ معظمہ کو دیکھنا ممنوع نہیں ہے اور اس وقت مسجد حرام کے چند دروازے ایسے ہیں کہ جن سے کعبہ معظمہ نظر آ جاتا ہے جیسے باب الثمرہ اور باب عبد العزیز وغیرہما۔

اسی لئے علماء کرام نے حیض والی عورت کے لئے لکھا ہے کہ وہ رخصت کے وقت مسجد حرام کے کسی دروازے سے کعبہ معظمہ کی زیارت کرے اور دعا مانگ کر رخصت ہو چنانچہ مخدوم محمد ہاشم بن عبد الغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۷۷۷ھ لکھتے ہیں:

حائض ونفساء در وقت وداع از کعبہ در حال ارادہ خروج برائے سفر داخل نہ شود در مسجد بلکہ بایستد بر دروازہ مسجد ہر دروازہ کہ باشد باب خروہ، وہوالا فضل ودعا خواند با مویر خیر یہ باب (۷۵)

یعنی حیض اور نفاس والی عورت کعبہ معظمہ سے وداع ہوتے وقت جب وہ سفر پر نکلنے کا ارادہ کر لے مسجد میں داخل نہ ہو بلکہ وہ مسجد کے کسی بھی دروازے پر کھڑی ہو جائے، برابر ہے کہ باب خروہ ہو اور وہ فضل ہے اور امور خیر کی دعا کرے۔

ایسی عورت صفا و مردہ دونوں پہاڑیوں اور مسعی پر جا سکتی ہے کیونکہ مسعی مسجد سے خارج



ہے چنانچہ علامہ ابوالولید محمد بن عبداللہ احمد ادرقی متوفی ۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

علامہ ازدی سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ ہم کتاب اللہ عز وجل میں پاتے ہیں کہ مسجد حرام کی حد خروہ سے مسعی تک ہے۔ (۷۶)

اور علامہ محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں:

جان لیجئے کہ بیت اللہ مسجد حرام کے وسط میں ہے اور مسجد حرام مکہ معظمہ کے وسط میں ہے اور صفا مشرق کی جانب مسجد حرام سے خارج اور مردہ اسی طرح جانب شمالی میں ہے۔ (۷۷)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۱ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۱۹ نومبر ۲۰۰۸ م 474-F

### بلا احرام مکہ پہنچنے والے حاجی کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جب ہم کراچی سے حج کے لئے روانہ ہوئے تو ہمارے ساتھ ایک خاتون ماہواری سے تھیں ماہواری کی وجہ سے اس نے احرام نہیں باندھا بلا احرام مکہ آگئی اب اس پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل: محمد فرید بن حاجی مختار، لیکچرر حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ ماہواری احرام کو مانع نہیں ہے جو عورت ماہواری سے ہو اُسے چاہئے کہ وہ اُسی حال میں احرام باندھ لے پھر مکہ معظمہ پہنچ کر جب پاک ہو جائے تو غسل کرے، حج تمتع یا قرآن کا احرام ہو تو عمرہ ادا کر لے اور اگر حج افراد کا حج کا احرام ہو تو طواف قدوم کرے اور مکہ پہنچ کر پاک ہونے تک حالت احرام

۷۶۔ أخبار مكة، باب ذكر غور زمزم وما جاء في ذلك، ذكر حد مسجده الحرام، ۶۳/۲

۷۷۔ إثارة الترغيب والتشويق، القسم الأول، الفصل الخامس والخمسون في ذكر ما جاء

میں رہے، جب پاک ہو جائے تب غسل کر کے عمرہ یا طوافِ ثدوم کرے۔

اب اس عورت پر لازم ہے کہ کسی بھی میقات پر جائے اور عمرہ کا احرام باندھ کر آئے پاک ہو گئی ہو تو عمرہ ادا کرے ورنہ پاک ہونے کے بعد عمرہ ادا کر لے اور اُس پر میقات سے بغیر احرام گزرنے کی وجہ سے جو دم لازم ہو وہ ساقط ہو جائے گا اور بغیر احرام میقات سے گزرنے کا گناہ باقی رہے گا جس کے لئے اُسے حجی توبہ کرنی ہوگی۔

کیونکہ میقات سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سے مکہ جانے کا ارادہ رکھنے والے بلا احرام نہیں گزر سکتا چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہکشی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

المواقیت: المواضع الّتی لا یُجاوزُھا مُریدُ مَکَّةَ إِلَّا مُحَرِّمًا (۷۸)  
یعنی، میقاتیں وہ جگہیں ہیں جہاں سے مکہ مغظمہ کا ارادہ رکھنے والا  
سوائے احرام کے نہیں گزر سکتا۔

اور اگر بلا احرام گزر گیا پھر احرام باندھنے کے لئے کسی میقات کو نہ گیا، پھر چاہے احرام باندھا یا نہ باندھا بہر حال اُس پر دم لازم آجائے گا چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہکشی لکھتے ہیں:

أَفَاقِي مُسْلِمٌ بَالِغٌ يُرِيدُ الْحَجَّ وَلَوْ نَفْلًا وَالْعُمْرَةَ وَحَاوَزَ وَقْتَهُ ثُمَّ  
أَحْرَمَ لِرِمِّهِ دَمٌ كَمَا إِذَا لَمْ يُحْرَمِ، مُلْخَصًا (۷۹)  
یعنی، آفاق مسلمان بالغ اگر نفلی حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ  
میقات سے گزر جائے پھر احرام باندھے تو اُسے دم لازم ہوگا جیسا کہ  
اُسے دم لازم ہوگا جو احرام نہ باندھے۔

احرام نہ باندھنے کی صورت میں لزوم دم کے بارے میں علامہ رافعی لکھتے ہیں:

فَإِنَّهُ يَكُونُ مُشْغُولَ الذِّمَّةِ بِأَحَدِ النَّسَكَيْنِ وَدَمُ الْمُحَاوِزَةِ (۸۰)

۷۸۔ الدرُّ المختار، کتاب الحج، ص ۱۵۷

۷۹۔ الدرُّ المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۱۷۰

۸۰۔ تقریرات الرَّافِعِ عَلَی الدَّرِّ وَالرَّدِّ، کتاب الحج، باب الحنایات، ۷۰۴/۳



یعنی، بے شک اس کا ذمہ دو عبادتوں (حج و عمرہ) میں سے کسی ایک عبادت کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے اور (بلا احرام) میقات سے گزرنے کا دم۔

اور اگر وہ دوبارہ کسی بھی میقات پر چلا جاتا ہے تو دم ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

فَبِإِذَا عَادَ إِلَى مِيْقَاتٍ مَّا تَمَّ أَحْرَمَ مَقْطَعُ دَمِهِ وَ الْأَفْضَلُ عَوْدُهُ  
مَلْعَصاً (۸۱)

یعنی، پس اگر کسی بھی میقات کو لوٹا پھر (وہاں سے) سے احرام باندھا تو دم ساقط ہو گیا اور افضل لوٹنا ہے۔

لہذا مذکورہ عورت پر کسی میقات پر جا کر احرام باندھ کر آئے اور پاک ہونے کے بعد عمرہ ادا کرے اور کسی میقات نہیں جاسکتی تو خدود حرم سے باہر جا کر احرام باندھ کر آئے اور عمرہ ادا کرے اور ساتھ دم بھی دے اور دونوں صورتوں میں توبہ بھی کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۴ ذو القعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۸ م 477-F

## الٹا طواف کرنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص کعبے کا الٹا طواف کرے یعنی وہ حجر اسود سے رکن یمانی کی طرف کو پھیرے دے اس طرح طواف کو مکمل کر لے تو اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ طواف میں تیسرا یعنی

دائیں طرف کو چلنا طواف کے واجبات سے ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم بن عبد الغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں کہ

تینچم از واجبات تیا من است در طواف وہو اصح الاصح (۸۲)

یعنی، طواف کے واجبات میں سے پانچواں واجب طواف میں تیا من ہے اور یہی صحیح، اصح ہے۔

تیا من سے مراد یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوئے کی صورت میں اس کا چلنا اُس کے دائیں طرف کو ہو یعنی حجر اسود سے اُس سمت کو چلے جس طرف باب کعبہ اور مقام ابراہیم ہیں، چنانچہ محمد و محمد ہاشم بن عبد الغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں کہ و مراد بہ تیا من آن است کہ شروع کند طائف در طواف بوجہی کہ واقع گردد مشی او از بہت یمن نفس او اگر فرض کردہ شود او مستقبل قبلہ، و طریقش آنست کہ گرداند بیت را بسوئے یبار خود و میرود بسوئے دو کے خود (۸۳)

یعنی، دائیں طرف سے مراد یہ ہے کہ طواف کرنے والا طواف میں اس طرح شروع ہو کہ فرض کرو اُس نے قبلہ کی طرف منہ کیا ہوا ہو تو اُس کا چلنا اُس کے دائیں طرف ہو، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ بیت اللہ کو اپنے بائیں ہاتھ پر رکھ کر اپنے منہ کی سیدھ میں چلے۔

اور علامہ عبد العلی برجنڈی حنفی لکھتے ہیں:

و الحاصلُ أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَتَبَدَّأَ بِالْحَجَرِ وَيَمْشِي إِلَى الْجَانِبِ

البابِ بَحِثٍ يَكُونُ الْبَيْتُ فِي الطَّوَافِ عِلْمِي يَسَارُهُ (۸۴)

۸۲۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب میوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دوم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

۸۳۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب میوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دوم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹



یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ اُسے چاہئے کہ وہ حجر اسود سے ابتداء کرے اور باب کعبہ کی جانب چلے اس طرح کہ طواف میں بیت اللہ شریف اُس کے بائیں ہاتھ پر ہو۔

اس لئے طواف میں حجر اسود سے رُکن یمانی کی طرف چلنے میں طواف کا منکوس یا معکوس ہونا پایا گیا جو کہ مکروہ تحریمی ہے جس میں اعادہ لازم آئے گا اعادہ نہ کرے تو ذم، چنانچہ امام ابو الفضل محمد بن محمد حاکم شہید لکھتے ہیں کہ

و فی طوافہ منکوساً أو محمولاً أو طواف أکثره کذلک بغیر عذر، الإعادة وإن کان هُناک، و شاةٌ إن کان رَجَعَ (۸۵)

یعنی، اس کے منکوس، یا محمول طواف میں یا اس کے بلا عذر اس طرح اکثر طواف کرنے میں اعادہ ہے اگر وہاں (یعنی مکہ میں) ہو اور بکری ہے اگر لوٹ آئے۔

اور علامہ یوسف بن جنید اخفی جلیلی حنفی لکھتے ہیں:

إِنَّمَا قَيَّدَ الطَّوَّافَ بِالْيَمِينِ، لِأَنَّهُ لَوْ أَخَذَ عَنْ يَسَارِهِ وَ هُوَ الطَّوَّافُ الْمَعْكُوسُ، فَطَافَ كَذَلِكَ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ يُعْتَدُّ بِطَوَّافِهِ عِنْدَنَا، وَ يُعِيدُ مَا دَامَ بِمَكَّةَ وَ إِنْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ قَبْلَ الْإِعَادَةِ فَعَلَيْهِ دَمٌ (۸۶)

یعنی، طواف کو دائیں (طرف سے شروع کرنے) کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ اگر بائیں سے شروع کرے گا تو یہ طواف معکوس ہوگا پس اس طرح (یعنی معکوس) سات چکر طواف کر لیا تو ہمارے نزدیک شمار ہوگا اور جب تک مکہ مکرمہ میں ہے اس کا اعادہ کرے گا اور اگر اعادہ سے قبل

اپنے گھر کو لوٹ گیا تو اس پر دم ہے۔  
اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر طواف کرد بر غیر این وجہ چنانکہ طواف معکوس اغنی گردانید بیت را  
بسوئے یمنین خودی رفت بسوئے ادئے خود..... در جمیع این صور  
مرتب شد فعل حرام را و واجب باشد بروئے اعادہ آن طواف و بر تقدیر  
عدم اعادہ لازم آید دم بروئے (۸۷)

یعنی، اگر اس وجہ کے غیر پر طواف کیا جیسا کہ طواف معکوس میری مراد  
ہے کہ اس نے (طواف میں) بیت اللہ کو اپنے دائیں ہاتھ پر رکھا اور  
اپنے منہ کی سیدھ میں چلا..... ان تمام صورتوں میں وہ فعل حرام کا  
مرتکب ہوا اور اس پر اس طواف کا اعادہ لازم ہوگا اور اعادہ نہ کرنے کی  
صورت میں اس پر دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، دسمبر ۲۰۰۸م. 671-F

## طواف میں طہارت حکمیہ کی حیثیت

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف  
زیارت، طواف وداع اور نفل طواف میں طہارت حکمیہ کی کیا حیثیت ہے اگر ان میں طہارت  
ترک ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

(السائل: ابو طالب قادری، جمشید روڈ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ حج میں طواف زیارت



فرض ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

هَذَا الطَّوَافُ هُوَ الْمَفْرُوضُ فِي الْحَجِّ وَ هُوَ رَكْنٌ فِيهِ، إِذْ هُوَ  
الْمَأْمُورُ بِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (۸۸)  
و يُسَمَّى طَوَافِ الْإِفَاضَةِ وَ طَوَافِ يَوْمِ النَّحْرِ (۸۹)

یعنی، یہ طواف حج میں فرض ہے اور یہ اس میں رکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ  
کے فرمان ”اور اس آزاد گھر کا طواف کریں“ میں مأمور بہ ہے اور اس  
کا نام طواف افاضہ اور طواف یوم نحر رکھا گیا ہے۔

اور حج میں طواف وداع آفاقی حاجی پر واجب ہے چنانچہ علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

وَهُوَ وَاجِبٌ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ حَجَّ  
الْبَيْتَ فَلْيَكُنْ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ الطَّوَافِ إِلَّا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ -  
ملخصاً (۹۰)

یعنی، اور وہ (طواف صدر) ہمارے نزدیک سوائے اہل مکہ کے (سب  
پر) واجب ہے برخلاف امام شافعی کے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان  
ہے ”جو بیت اللہ کا حج کرے اس کا بیت اللہ کے ساتھ آخری عہد طواف  
ہونا چاہئے سوائے اہل مکہ کے“ (۹۱)۔

اور حافظ الدین ابوالبرکات علامہ عبداللہ بن احمد شافعی حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

۸۸۔ الحج: ۲۲/۲۹

۸۹۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۲/۱۸۰

۹۰۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۲/۱۸۲، ۱۸۳

۹۱۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب (۱۴۴) طواف الوداع، یرقم: ۱۷۵۵، ۱/۴۳۱،

بلفظ آخر

ایضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب (۶۷) وجوب طواف الوداع و سقوطه عن

الحائض، یرقم: ۳۱۹۸/۳۷۹، (۱۳۲۷)، ص ۶۱۳، بلفظ آخر

و هو واجبٌ إلّا على أهل مكة (۹۲)

یعنی، اور وہ واجب ہے سوائے اہل مکہ کے۔

اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فإنه من الواجبات بلا خلاف (۹۳)

یعنی، پس طواف و دایرہ بلا خلاف واجبات حج میں سے ہے۔

اور طواف میں طہارت (یعنی پاکیزگی) واجب ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن مرعشی نانی

لکھتے ہیں:

و لنا: قوله تعالى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (۹۴) من غير

قيد الطهارة فلم تكن فرضاً، ثم قيل: هي سنة، والأصح: أنها

واجبة (۹۵)

یعنی، ہماری دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ”اور اس آزاد گھر کا طواف

کریں“ طہارت کی قید کے بغیر ہے پس (طواف میں) طہارت فرض نہ

ہوگی، پھر کہا گیا کہ طہارت سنت ہے اور صحیح ترین قول یہ ہے کہ طہارت

واجب ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

الأوّل الطهارة عن الحدث الأكبر والأصغر (۹۶)

یعنی، طواف کا پہلا واجب حدث اکبر اور حدث اصغر سے پاک ہونا ہے۔

۹۲۔ کنز الدقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۸

۹۳۔ المسلك المتقسط فی المناسك المتوسط، باب الحنایات، فصل لو طاف للزيارة الخ،

ص ۳۸۶

۹۴۔ الحج: ۲۲/۲۹

۹۵۔ الهدایة، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: و من طاف طواف القدم الخ، ۱- ۱۹۶/۲

۹۶۔



مُلاً عَلَى قَارِي خَفِي مَتَوْنِي ١٠١٣ھ لکھتے ہیں:

وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ (٩٧)

یعنی، (طہارت کا واجب ہونا) صحیح مذہب ہے۔

حدیث اکبر سے پاک ہونا یہ ہے کہ اُس پر غسل فرض نہ ہو اور حدیث اصغر سے پاک ہونا

یہ ہے کہ وہ بے وضو نہ ہو۔

جب طواف میں نجاست حکمیہ سے طہارت واجب ہے تو طہارت کے بغیر کیا ہوا

طواف صحیح ہو جائے گا اور اس طرح طواف کرنے والے پر اُس کا اعادہ یا شرعی جرمائہ لازم

آئے گا اور وہ گنہگار بھی ہوگا، چنانچہ ملاً علی قاری لکھتے ہیں:

ثُمَّ إِذَا ثَبِتَ أَنَّ الطَّهَارَةَ عَنِ النَّجَاسَةِ الْحَكْمِيَّةِ وَاجِبَةٌ، فَلَوْ طَافَ

مَعَهَا يَصِحُّ عِنْدَنَا وَعِنْدَ أَحْمَدَ، وَلَمْ يَحُلْ لَهُ ذَلِكَ وَيَكُونُ

عَاصِيًا وَيَحِبُّ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ وَالْحِزَاءُ إِنْ لَمْ يُعِدْ، وَهَذَا الْحَكْمُ

فِي كُلِّ وَاجِبٍ تَرَكَهُ (٩٨)

یعنی، پھر جب ثابت ہو گیا کہ (طواف میں) نجاست حکمیہ سے پاکی

واجب ہے تو اگر نجاست حکمیہ کے ساتھ طواف کر لیا تو ہمارے امام (امام

ابو حنیفہ) اور امام احمد کے نزدیک (طواف) صحیح ہو جائے گا اور اُس کے

لئے وہ (نجاست حکمیہ کے ساتھ طواف) حلال نہیں ہے اور وہ گنہگار ہوگا

وار اس پر (اس طواف کا) اعادہ واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کرے تو جزاء

(واجب ہوگی) اور یہ حکم ہر واجب میں ہے (جسے) وہ ترک کرے۔

لہذا حدیث اکبر اور حدیث اصغر میں فرق کی وجہ سے اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو

٩٧۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَطِّعُ فِي الْمَسْكِ الْمَتَوَسِّطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلُ فِي وَاجِبَاتِ

الطَّوَّافِ، ص ١٦٧

٩٨۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَطِّعُ فِي الْمَسْكِ الْمَتَوَسِّطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلُ فِي وَاجِبَاتِ

”ذم“ لازم ہوگا اور غسل فرض ہونے کی صورت میں طواف زیارت کیا تو ”بدنہ“ لازم ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

وَلَوْ طَافَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ لِأَنَّهُ أَدْخَلَ النِّقْصَ فِي الرُّكْنِ فَيُحْبَرُ بِالدَّمِّ، وَإِنْ كَانَ جُنُبًا فَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ، كَذَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: وَلِأَنَّ الْجُنَابَةَ أَغْلَظُ مِنَ الْحَدَثِ فَيُجِبُ جَبْرُ نَقْصَانِهَا بِالْبَدَنَةِ إِظْهَارًا لِلتَّفَاوُتِ (۹۹)

یعنی، اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو اُس پر (بطورِ ذم) ”بکری“ لازم ہے کیونکہ اُس نے (حج کے) رُکن میں نقص کو داخل کر دیا پس (اس نقص کو) ذم کے ساتھ پورا کیا جائے گا اور جُمُعی ہے (یعنی اس پر غسل فرض ہے) تو اُس پر ”بدنہ“ (گائے یا اونٹ) لازم ہے، اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے اور اس لئے کہ جنابتِ حدّث (بے وضو ہونے) سے زیادہ غلیظ ہے، پس (دونوں حکمی تجاوتوں میں) فرق کے اظہار کے لئے اس کا نقصان بدنہ کے ساتھ پورا کرنا واجب ہے۔

طواف وداع کا حکم یہ ہے کہ اگر بے وضو کیا تو صدقہ لازم ہوگا اور اگر حالتِ جنابت میں کیا تو ذم چنانچہ علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

وَمَنْ طَافَ طَوَافَ الصَّلَاةِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ لِأَنَّهُ دُونَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ وَإِنْ كَانَ وَاجِبًا فَلَا بُدَّ مِنْ إِظْهَارِ التَّفَاوُتِ، وَلَوْ طَافَ جُنُبًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ لِأَنَّهُ نَقْصٌ كَثِيرٌ ثُمَّ هُوَ دُونَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ فَيَكْتَفَى بِالشَّاةِ (۱۰۰)

یعنی، جس نے بے وضو طواف و دایا کیا اُس پر ”صدقہ“ لازم ہے کیونکہ یہ (طواف مرتبہ میں) طواف زیارت سے کم ہے اگرچہ واجب ہے تو (واجب اور فرض میں) تفاوت ظاہر کرنا ضروری ہے اور اگر حالت جنابت میں کیا تو اس پر (بطورِ دم) ”بکری“ لازم ہے کیونکہ (یہاں) نقص کثیر ہے پھر یہ (طواف) طواف زیارت سے (مرتبہ میں) کم ہے تو بکری کافی ہے۔

اور اگر طواف زیارت کا اپنے وقت میں اعادہ کر لے تو ”بدنہ“ یا ”دم“ جو بھی لازم ہوا وہ ساقط ہو جائے گا اور اعادہ افضل ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

و الأفضل أن يُعِيدَ الطَّوْفَ مَا دَامَ بِمَكَّةَ وَلَا ذَبْحَ عَلَيْهِ، وَ  
الْأَصَحُّ أَنَّهُ يُلْمَزُ بِالْإِعَادَةِ فِي الْحَدِيثِ اسْتِحْبَابًا، وَ فِي الْجَنَابَةِ  
إِجْبَابًا لِفَحْشِ النُّقْصَانِ بِسَبَبِ الْجَنَابَةِ وَقُصُورِهِ بِسَبَبِ  
الْحَدِيثِ (۱۰۱)

یعنی، اور افضل یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ میں ہے طواف کا اعادہ کرے اور اس پر (جاوڑ) ذبح کرنا لازم نہیں ہے، صحیح ترین قول یہ ہے کہ حدیث میں اُسے استحباباً اعادہ کا حکم دیا جائے گا اور جنابت میں وجوباً کیونکہ جنابت کے سبب (طواف میں) نقصان فاحش ہے اور حدیث کے سبب (طواف میں) نقصان کم ہے۔

پھر اس مسئلہ کو سمجھنے کے لئے یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ طواف زیارت ایامِ نحر میں (یعنی دس ذوالحجہ سے بارہ کے غروبِ آفتاب سے قبل) ادا کرنا واجب ہے، چنانچہ علامہ محمد بن عبد اللہ بن احمد عزیٰ تمر تاشی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ طواف کے واجبات کے بیان میں لکھتے ہیں:



وَفَعَلَ طَوَافِ الْإِفاضَةِ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ (۱۰۲)

یعنی، طوافِ افاضہ ایامِ نحر میں کرنا (واجب ہے)۔

لہذا اگر کوئی اس کا اعادہ ایامِ نحر میں کر لے تو اس پر جو جزاء لازم آئی وہ ساقط ہو جائے گی اور اگر ان ایام کے بعد اعادہ کیا تو تاخیر کی وجہ سے دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۸ ذوالقعدة ۱۴۳۱ھ، ۲۷ اکتوبر ۲۰۱۰م 672-F

## بے وضو یا حالتِ جنابت کے لئے نفلی طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نفلی طواف اگر حالتِ جنابت یا بے وضو کر لیا جائے تو اس کا کیا حکم ہے، کیا اس کا حکم واجب طواف کی مثل ہے یا الگ ہے، تفصیل سے جواب عنایت فرما کر مشکور ہوں۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ان امور میں نفلی طواف کا حکم وہی ہے جو واجب طواف کا ہے کہ حالتِ جنابت میں کیا تو دم اور بے وضو کیا تو صدقہ لازم ہوگا کیونکہ نفلی طواف شروع کرنے سے قبل نفل ہوتا ہے جب شروع کر دیا تو اب واجب ہو گیا اسی لئے اس کا حکم بھی وہی ہے جو واجب طواف کا ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں کہ:

أَنَّ الْحُكْمَ كَذَلِكَ فِي كُلِّ طَوَافٍ هُوَ تَطَوُّعٌ، فَيُحِبُّ الدَّمُ لَوْ

طَافَهُ جُنْبًا، وَ الصَّدَقَةُ لَوْ مُحْدِثًا كَمَا فِي "الشَّرْهِ النَّبَلَاءِ" عَنْ

"الزَّيْلَعِيِّ" (۱۰۳)

یعنی، بے شک اسی طرح حکم ہر طواف میں ہے جو نقلی ہو، پس اگر حالت جنابت میں طواف کیا تو دم واجب ہے اور بے وضو کیا تو صدقہ جیسا کہ ”شرنبلالیہ“ (۱۰۴) میں ”زیلعی“ (۱۰۵) کے حوالے سے ہے۔

اور نقلی طواف پر واجب طواف والے احکامات اس لئے لازم ہوئے کہ یہ طواف شروع کرنے سے قبل نفل تھا جب شروع کر دیا تو واجب ہو گیا جیسا کہ طواف قدوم سنت ہے لیکن شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے اور اس کے احکام وہی ہوتے ہیں جو واجب طواف کے لئے ہوتے ہیں چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ ”تویر الابصار“ کی عبارت ”طواف قدوم حالت جنابت میں کیا تو دم لازم ہے“ کے تحت لکھتے ہیں:

لَوْ جُوبِهَ بِالشَّرْعِ (۱۰۶)

یعنی، اس کے شروع کرنے سے واجب ہو جانے کی وجہ سے۔

اور مطلق طواف میں طہارت و اجابت طواف سے ہے، چنانچہ محدوم محمد ہاشم بن عبد الغفور شصوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ واجبات طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

بِكَيْ طَهَارَتِ بَدَنِ الزَّجْبَاسَةِ حَكْمِيَةً بِرَابِعِ اسْتِ طَوَافِ فَرْضٍ بِأَشَدِّ يَأْخُذُ  
آنَ مُلْخَصًا (۱۰۷)

یعنی، طواف کا پہلا واجب بدن کا نجاست حکمی سے پاک ہونا ہے برابر ہے کہ طواف فرض ہو یا آس کا غیر (یعنی واجب یا سنت یا نفل ہو)

اور ترک واجب سے مُرْتَكِبٌ گنہگار قرار پاتا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

۱۰۴۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ دُرَرِ الْحُكَمَاءِ، کتاب الحج، باب الجنایات، ۲۴۲/۱

۱۰۵۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الجنایات، ۳۶۹/۲

۱۰۶۔ الذُّرُّ الْمُخْتَارُ، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: أَوْ طَافَ لِلْقُدُومِ، ص ۱۶۷

۱۰۷۔ حِجَابُ الْقُلُوبِ فِي زِيَادَةِ الْحُجُودِ، باب دوم، فصلاً ذمّاً، أَمَّا اجَابَاتُ طَوَافٍ، ص ۱۱۸

يَصِيرُ عَاصِيًا أَى: لِتَرْكِ الْوَاجِبِ (۱۰۸)

یعنی، مرتکب گنہگار ہو جاتا ہے یعنی ترک واجب کی وجہ سے۔

ایسی صورت میں پہلے اعادہ کا حکم دیا جاتا ہے، اعادہ کر لے تو اگر دم لازم تھا تو وہ ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فَإِنْ أَعَادَهُ سَقَطَ عَنْهُ الدَّمُ (۱۰۹)

یعنی، پس اگر اعادہ کر لے تو دم ساقط ہو گیا۔

اور اگر صدقہ لازم تھا تو اعادہ سے وہ بھی ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وَإِنْ أَعَادَهُ سَقَطَتْ أَى: الصَّدَقَةُ (۱۱۰)

یعنی، اگر اس کا اعادہ کر لے تو صدقہ ساقط ہو گیا۔

اور اعادہ کفارے کو تو ساقط کر دیتا ہے لیکن گناہ باقی رہتا ہے چنانچہ ملا علی قاری نے ”لباب“ کی عبارت کہ ”اگر اعادہ کر لیا تو صدقہ ساقط ہو گیا“ کے تحت لکھا کہ

وَبَقِيَتِ الْمَعْصِيَةُ (۱۱۱)

یعنی، اور گناہ باقی رہتا ہے۔

اور دوسرے مقام پر کفارہ ادا کرنے کے بعد بھی گناہ کے باقی رہنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۰۸۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَطُّ فِي الْمَنَسْكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْحَنَائِثِ، فَصْلُ فِي حُكْمِ الْحَنَائِثِ

فِي طَوَافِ الزَّيَّارَةِ، ص ۳۸۱

۱۰۹۔ أَلْبَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْحَنَائِثِ، فَصْلُ فِي حُكْمِ الْحَنَائِثِ فِي

طَوَافِ الزَّيَّارَةِ، ص ۲۸۳

۱۱۰۔ أَلْبَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْحَنَائِثِ، فَصْلُ فِي حُكْمِ الْحَنَائِثِ فِي

طَوَافِ الزَّيَّارَةِ، ص ۲۸۳

۱۱۱۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَطُّ فِي الْمَنَسْكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْحَنَائِثِ، فَصْلُ فِي حُكْمِ الْحَنَائِثِ



وَأَمَّا الْعَصِيَّةُ فَمَوْقُوفَةٌ عَلَى التَّوْبَةِ أَوْ مَعْلَقَةٌ بِالمَشِيئَةِ وَلَوْ  
كُفِّرَتْ بِالبَدَنَةِ (۱۱۲)

یعنی، مگر عیناً تو وہ توبہ پر موقوف ہے یا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر معلق ہے  
اگرچہ بدنہ کے ساتھ کفارہ دے دے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

لَكِنَّ الْعَامِدَ آثِمٌ (۱۱۳)

یعنی، لیکن قصد اترک کرنے والا گنہگار ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی نے لکھا کہ اگر قصد اترک واجب پایا گیا تو گنہاہ لازم آئے  
گا چنانچہ لکھتے ہیں کہ

حکم واجبات آنت کہ اگر ترک کر دیے از آتہا صحیح باشد حج او لازم آید  
بروئے دم یا صدقہ برابرست ترک کردہ باشد آن را عدا یا سہوا یا نسیاناً یا  
خطأ یا جهلاً لیکن چون ترک کرد بطریق تعدد آثم باشد اگرچہ دم دہد و مرتفع  
نگردد آن آثم بغیر توبہ (۱۱۴)

یعنی، واجبات کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے اگر کوئی ایک چھوڑ دیا تو حج صحیح  
ہو جائے گا اور (چند واجبات کے علاوہ باقی تمام کے ترک کرنے کی  
صورت) اس پر دم یا صدقہ لازم آئے گا برابر ہے کہ اس نے عدا یا سہوا  
یا نسیاناً یا خطاً یا جهلاً اسے ترک کیا ہو لیکن عدا چھوڑا ہے تو گنہگار ہے  
اگرچہ دم دے دے اور اس کا گنہاہ بغیر توبہ کے نہ اٹھے گا۔

۱۱۲۔ المسلك المنقطع في المناسك المتوسط. باب الجنایات، فصل فی حکم الجنایات

فی طواف الزيارة، ص ۳۸۲

۱۱۳۔ لباب المناسك مع شرحه للقراری، باب فرائض الحج، فصل فی واجباته، ص ۸۰

۱۱۴۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمة الرسالة، فصل سیوم، در بیان فرائض و

لہذا واجب کسی طرح بھی ترک ہو چاہئے کہ توبہ کر لے کہ اسی میں احتیاط ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱ دسمبر ۲۰۰۸ م 668-F

بے وضو یا حالت جنابت میں طواف زیارت یا وداع کرنا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص اگر بے وضو طواف زیارت کر لے پھر طواف وداع با وضو کرے یا طواف زیارت بے وضو کرے اور طواف وداع غسل کی حالت میں کرے تو دونوں صورتوں میں اُس پر کیا لازم ہوگا؟  
(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِہِ تَعَالٰی وَتَقْدِسِ الْجَوَابُ: جس نے طواف زیارت بے وضو کیا اور طواف وداع با وضو کیا اس نے طواف وداع اگر بارہ ذوالحجہ کو غروب آفتاب سے قبل ادا کیا تو اُس کا دوسرا طواف طواف زیارت ہوگا پھر اُس کے بعد اگر کوئی اور طواف کر لیتا ہے تو وہ طواف وداع ہو جائے گا اور اگر نہیں کرتا اور مکہ مکرمہ چلا جاتا ہے تو اُسے ایک دم لازم آئے گا کیونکہ جسے وہ طواف وداع سمجھ رہا ہے وہ تو طواف زیارت ہو گیا اور وہ بغیر طواف وداع کے چلا گیا اور طواف وداع آفاقی کے لئے واجب ہے جیسا کہ کہ حافظ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

فَطَفٌ لِلصَّلَاةِ سَبْعَةُ أَشْوَاطٍ وَهُوَ وَاجِبٌ إِلَّا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ (۱۱۵)

یعنی، پس سات چکر طواف کر اور وہ واجب ہے سوائے اہل مکہ کے۔

اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

فإنَّہ من الواجبات بلا خلفٍ (۱۱۶)

یعنی، پس طوافِ وداع بلا خلاف واجبات (حج) سے ہے۔

لہذا جب وہ طوافِ وداع کئے بغیر چلا گیا تو ترک واجب لازم آیا اور ترک واجب پر دم لازم آتا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ (۱۱۷) اور اُن کے حوالے سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۱۱۸) نقل کرتے ہیں کہ:

وَإِنْ طَافَ لِلزِّيَارَةِ مُحْدِثًا وَلِلصَّدْرِ طَاهِرًا، فَإِنْ حَصَلَ الْقَدْرُ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ انْتَقَلَ إِلَى الزِّيَارَةِ، ثُمَّ إِنْ طَافَ لِلصَّدْرِ ثَانِيًا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَإِلَّا فَعَلَيْهِ دَمٌ لَتَرْكِهِ

یعنی، اگر طوافِ زیارت ہے وضو کیا اور طوافِ وداع پاکی کی حالت میں، پس اگر طوافِ وداع ایامِ نحر میں کیا تو یہ طوافِ وداع زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا، پھر اگر طوافِ وداع دوبارہ کر لیا تو اُس پر کچھ نہیں ورنہ اُس پر طوافِ وداع چھوڑنے کی وجہ سے دم ہے (کہ وہ طوافِ وداع کئے بغیر چلا گیا)

اُس نے اگر کوئی نفل طواف کر لیا تو وہ نفل طوافِ وداع ہو جائے گا اور اُس پر کوئی دم لازم نہ ہوگا چنانچہ ماعلی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

كَذَا لَوْ طَافَ طَوَافَ النَّفْلِ (۱۱۹)

یعنی، اس طرح اگر کوئی نفل طواف کر لیا (تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا)۔

اور اگر اس نے طوافِ وداع ایامِ نحر یعنی یارہ کے غروب آفتاب کے بعد کیا تو یہ طواف

۱۱۷۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب الجنایات، فصل: و لو طاف للزّیارة جنباً، ص ۳۸۶

۱۱۸۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، کتاب الحجّ، باب الجنایات، تحت قوله: إِنْ لَمْ

یُعده، ۶۶۲/۳

۱۱۹۔ المملک المتقطّط فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، فصل لو طاف للزّیارة

جنباً، ص ۳۸۶



طواف زیارت کی طرف منتقل نہ ہوگا اب اُس پر بے وضو طواف زیارت کرنے کی وجہ سے دم لازم رہے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں (۱۲۰) اور اُن سے علامہ شامی (۱۲۱) نقل کرتے ہیں کہ:

و إِنْ حَصَلَ بَعْدَ أَيَّامِ النَّحْرِ لَا يَنْتَقِلُ، وَ عَلَيْهِ دَمٌ لَطَوَافِ الزِّيَارَةِ مُحْدِثًا

یعنی، اور اگر طواف وداع ایام نحر گزرنے کے بعد کیا تو طواف وداع طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا تو اُس پر بے وضو طواف زیارت کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

اور سوال کی دوسری صورت میں جب اُس نے طواف زیارت بے وضو کیا اور طواف وداع حالت جنابت میں، تو اُس پر دو دم لازم آئیں گے ایک بے وضو طواف زیارت کرنے پر، دوسرا طواف وداع حالت جنابت میں کرنے پر، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی (۱۲۲) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ شامی (۱۲۳) نقل کرتے ہیں کہ:

و لَوْ طَافَ لِلزِّيَارَةِ مُحْدِثًا وَ لِلصَّدْرِ جُنُبًا فَعَلَيْهِ دَمَانِ

یعنی، اور اگر بے وضو طواف زیارت کیا اور طواف وداع حالت جنابت میں کیا تو اس پر دو دم لازم ہیں۔

اس دوسری صورت میں حالت جنابت میں طواف وداع کرنے کے بعد اگر اس کا اعادہ کر لے تو دوسرا دم جو طواف وداع حالت جنابت میں کرنے پر لازم آیا وہ ساقط ہو جائے

۱۲۰۔ لباب المناسک مع شرحه للمقاری، باب الحنایات، فصل: و لو طاف للزّیارة جنباً، ص ۳۸۶

۱۲۱۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، کتاب الحجّ، باب الحنایات، تحت قوله: إِنْ لَمْ

يُعَدَّ، ۶۶۲/۳

۱۲۲۔ لباب المناسک مع شرحه للمقاری، باب الحنایات، فصل: و لو طاف للزّیارة جنباً، ص ۳۸۶

۱۲۳۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، کتاب الحجّ، باب الحنایات، تحت قوله: إِنْ لَمْ

يُعَدَّ، ۶۶۲/۳

گا اگرچہ اُس نے اس کے بعد نفل کی نیت سے ہی طواف کیا تو اُس طواف کا اعادہ ہو جائے گا جو اُس نے حالت جنابت میں کیا تھا اور یہ حکم اس وقت تک ہے جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اگر اعادہ کئے بغیر چلا گیا اور میقات سے نکل گیا تو اب دوسرا دم متعین ہو گیا کہ اب طواف وداع کے اعادہ کا وقت جاتا رہا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الثلاثاء، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۱۶ دسمبر ۲۰۰۸ م 496-F

## طہر متخلل میں کئے گئے نفلی طوافوں کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت کو ماہواری آئی اور چند دن کے بعد بند ہو گئی اور اُس نے غسل کے بعد نماز شروع کر دی اور طواف بھی کئے ایک آدھ دن گزرنے کے بعد دس دن کے اندر اُسے دوبارہ ماہواری شروع ہو گئی تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

(السائل: بشکیل علی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ماہواری کی کم از کم مدت تین دن تین راتیں ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن دس راتیں ہیں چنانچہ علامہ علاء الدین <sup>حکفی متوفی</sup> ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

أَقْلَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بَلَيَايَهَا الثَّلَاثُ وَ أَكْثَرُ عَشْرَةِ بَعِشْرِ لَيَالٍ كَذَا رَوَاهُ  
”الذَّارِقُطْنِيُّ“ (۱۲۴) وَ غَيْرُهُ مَلْخَصًا (۱۲۵)

یعنی، اُس کے کم از کم تین دن ساتھ تین راتوں کے اور اس کے زیادہ سے زیادہ دس دن ساتھ دس راتوں کے ہیں، اسی طرح ”ذاریقطنی“ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

اور عورت عادت کے ایام میں جو بھی دیکھے گی وہ ماہواری میں شمار ہوگی سوائے خالص سفیدی کے اگرچہ اس مدت میں کبھی خون آئے اور کبھی نہ آئے پوری مدت ماہواری ہی شمار کی جائے گی کیونکہ اول اور آخر کو دیکھا جائے گا، مدت منقاد کے اندر ابتداء میں بھی ماہواری اور آخر میں ماہواری بیچ میں چاہے ماہواری نہ ہو کل مدت ماہواری کہلائے گی اور مدت کے اندر کہ جس کے دونوں جانب ماہواری ہو بیچ کے خالی ایام کو طہر متخلل کہتے ہیں چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی لکھتے ہیں:

وَمَا تَرَاهُ فِي مَدَّتِهِ الْمَعْتَادَةِ سِوَى بَيَاضٍ خَالِصٍ وَلَوْ الْمَرْئِي  
طَهْرًا مُتَحِلًّا بَيْنَ الدَّمَيْنِ فِيهَا حَيْضٌ لِأَنَّ الْعَبْرَةَ لِأَوَّلِهِ وَآخِرِهِ وَ  
عَلَيْهِ الْمُتَوُّنُ (۱۲۶)

یعنی، اور عورت عادت کے دنوں میں سوائے خالص سفیدی کے جو دیکھے گی (وہ ماہواری میں شمار ہوگا) اگرچہ اس مدت میں دو خونوں کے درمیان طہر متخلل ہو حیض ہے، اس لئے کہ اعتبار اول اور آخر کا ہوتا ہے اور اسی پر متون (فقہ متفق) ہیں۔

لہذا مدت معاد میں اول اور آخر کا اعتبار کرتے ہوئے کل مدت کہ جس میں ماہواری جاری تھی اور بیچ کا وہ زمانہ کہ جس میں ماہواری رُکی رہی سب ماہواری قرار پائی بشرطیکہ ماہواری دوبار آکر دس دن کے اندر ختم ہوگئی ہو تو اس صورت میں اُس عورت کا طواف حالیہ ماہواری میں واقع ہوگا، لہذا جب تک مکہ مکرمہ میں ہے اُن سب کا اعادہ کر لے۔

اور اعادہ نہیں کرتی اور مکہ سے اپنے وطن کو چلی گئی تو دَم لازم ہوگا کیونکہ ماہواری جنابت کی مش ہے (۱۲۷) یعنی جو حکم حالیہ جنابت میں طواف کرنے کا ہے وہی حکم حالیہ ماہواری میں طواف کا ہے اور پھر نفلی طواف کا ان معاملات میں وہی حکم ہے جو واجب طواف کا

۱۲۶۔ الدُّرُ الْمَخْتَار، کتاب الطَّهَارَةِ، باب الْحَيْض، ص ۴۴۔

۱۲۷۔ جیسا کہ علامہ ابو منصور کرمانی حنفی نے "المَسَالِكُ الْمَنَاسِكُ" (فصل فی کَفَّارَةِ الْجَنَابَةِ فِي



ہے کیونکہ نفل شروع کرنے سے قبل نفل ہوتا ہے جب شروع کر دیا تو واجب ہو گیا جیسا کہ ”در مختار“ (۱۲۸) میں اس کی تصریح موجودہ ہے کہ ہر طواف میں نجاست حکمیہ سے پاکیزگی واجب ہے اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ طواف کے واجبات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یکے طہارت بدن از نجاست حکمیہ، برابر است طواف فرض باشد یا غیر آن (۱۲۹)

یعنی، طواف کا پہلا واجب بدن کا نجاست حکمیہ سے پاک ہونا ہے، برابر ہے کہ طواف فرض ہو یا غیر فرض (جیسے واجب، سنت اور نفل)۔

اس لئے حالت جنابت یا ماہواری میں طواف کرنے سے اعادہ لازم آتا ہے اعادہ نہ کرے تو دم چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أَنَّ الْحَكَمَ كَذَلِكَ فِي كُلِّ طَوَافٍ هُوَ تَطَوُّعٌ، فَيَجِبُ الدَّمُ لَوْ طَافَهُ جَنْبًا، وَ الصَّدَقَةُ لَوْ مُحْدِثًا كَمَا فِي "الشَّرْئِيعَةِ" عَنِ "الزَّيْلَعِيِّ" (۱۳۰)

یعنی، اسی طرح حکم ہر طواف میں ہے جو نفل ہو، پس اگر حالت جنابت (یا حالت ماہواری) میں طواف کیا تو دم واجب ہے اور بے وضو کیا تو صدقہ جیسا کہ ”شربلالیہ“ (۱۳۱) میں ”زیلعی“ (۱۳۲) کے حوالے سے ہے۔

اور ماہواری کی حالت میں حالت جنابت میں اور بے وضو طواف کرنا گناہ ہے اور نفل

۱۲۸۔ الذُّرُّ الْمُخْتَارُ، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: أو طاف للقدم، ص ۱۶۷

۱۲۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دویم، فصل دویم، ص ۱۱۸

۱۳۰۔ ردُّ الْمُخْتَارِ عَلَى الثَّوْرِ الْمُخْتَارِ، باب الحنایات، تحت قوله: لو حو به بالشروع الخ، ۳/ ۶۶۱

۱۳۱۔ غنیة ذوی الأحکام فی بغیة ذُرِّ الْحُكَّامِ، کتاب الحج، باب الحنایات، ۱/ ۲۴۲

۱۳۲۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الحنایات، ۲/ ۳۶۹

کام کا حکم یہ ہے کہ کرے تو ثواب، نہ کرے تو کوئی گناہ نہیں، اس لئے عورتوں کو چاہئے کہ ایسے حالات میں احتیاط سے کام لیں۔

اور اگر ماہواری کے ایام میں دوسری بار شروع ہونے والا خون دس دن سے زائد ہو جائے تو پھر پہلی بار ماہواری آئی ہے تو دس دن تک ماہواری اور زائد استحاضہ کہلاتا ہے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

الْمَبْتَدَأَةُ بَلَغَتْ مُسْتَحَاضَةً، فَحَيْضُهَا مِنْ كُلِّ شَهْرٍ عَشْرَةُ أَيَّامٍ وَ  
مَزَادَ عَلَيْهَا اسْتِحَاضَةٌ (۱۳۳)

یعنی، مبتدئہ حالت استحاضہ میں بالغ ہوئی تو اُس کی ماہواری ہر ماہ کے دس دن ہیں اور جو اُن پر زائد ہو وہ استحاضہ ہے۔

اور اگر پہلی بار نہیں آئی تو عادت کے دنوں سے زائد جتنے دن خون آیا وہ استحاضہ قرار پائے گا، چنانچہ علامہ ابن کمال پاشا حنفی لکھتے ہیں:

إِذَا كَانَتْ لَهَا عَادَةٌ فِي الْحَيْضِ، فَرَضْنَا هَا سَبْعَةَ فَرَاتِ الدَّمِ اثْنِي  
عَشَرَ يَوْمًا، فَخَمْسَةُ أَيَّامٍ بَعْدَ السَّبْعَةِ اسْتِحَاضَةٌ (۱۳۴)

یعنی، جب اُس کی حیض میں عادت ہے اور ہم فرض کریں کہ عادت سات دن ہے پھر اُس نے بارہ دن حیض دیکھا تو سات کے بعد جو پانچ دن ہیں وہ استحاضہ ہے۔

اور استحاضہ کا حکم دائمی تکسیر وغیرہ کی مثل ہے کہ جس میں نماز، روزہ، طواف وغیرہ کچھ بھی ممنوع نہیں ہے، چنانچہ علامہ سید احمد بن محمد بن احمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

وَلَا تُنْعَمُ عَنِ الطَّوَافِ إِذَا أَمِنَتْ مِنَ اللَّوْثِ "فہستانی" عَنْ

"الحزانة" (۱۳۵)

۱۳۳۔ الإيضاح فی شرح الإصحاح، کتاب الطہارات، باب الحيض، ۷۴/۱

۱۳۴۔ الإيضاح فی شرح الإصحاح، کتاب الطہارات، باب الحيض، ۷۴/۱، ۷۵

۱۳۵۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الطہارة، باب الحيض، تحت قوله: لا

ہے کیونکہ نفل شروع کرنے سے قبل نفل ہوتا ہے جب شروع کر دیا تو واجب ہو گیا جیسا کہ ”در مختار“ (۱۲۸) میں اس کی تصریح موجودہ ہے کہ ہر طواف میں نجاست حکمیہ سے پاکیزگی واجب ہے اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ طواف کے واجبات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یکے طہارت بدن از نجاست حکمیہ، برابر است طواف فرض باشد یا غیر  
آن (۱۲۹)

یعنی، طواف کا پہلا واجب بدن کا نجاست حکمیہ سے پاک ہونا ہے، برابر ہے کہ طواف فرض ہو یا غیر فرض (جیسے واجب، سنت اور نفل)۔

اس لئے حالت جنابت یا ماہواری میں طواف کرنے سے اعادہ لازم آتا ہے اعادہ نہ کرے تو دم چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

أَنَّ الْحَكَمَ كَذَلِكَ فِي كُلِّ طَوَافٍ هُوَ تَطَوُّعٌ، فَيَجِبُ الدَّمُ لَوْ طَافَهُ جَنَابًا، وَ الصَّدَقَةُ لَوْ مُحْدِثًا كَمَا فِي "الشَّرْئِيعَةِ" عَنِ "الزَّيْلَعِيِّ" (۱۳۰)

یعنی، اسی طرح حکم ہر طواف میں ہے جو نفل ہو، پس اگر حالت جنابت (یا حالت ماہواری) میں طواف کیا تو دم واجب ہے اور بے وضو کیا تو صدقہ جیسا کہ ”شرعیات“ (۱۳۱) میں ”زیلعی“ (۱۳۲) کے حوالے سے ہے۔

اور ماہواری کی حالت میں حالت جنابت میں اور بے وضو طواف کرنا گناہ ہے اور نفل

۱۲۸۔ الذُّرُّ الْمُخْتَارُ، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: أو طاف للقدوم، ص ۱۶۷

۱۲۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دویم، فصل دویم، ص ۱۱۸

۱۳۰۔ ردُّ الْمُخْتَارِ عَلَى الذُّرِّ الْمُخْتَارِ، باب الحنایات، تحت قوله: لَوْ جَوِبَ بِالشَّرْعِ، الخ، ۳/۶۶۱

۱۳۱۔ غنیة ذوی الْأَحْكَامِ فی بَغِیة ذُرِّ الْحُكَّامِ، کتاب الحج، باب الحنایات، ۱/۲۴۲

۱۳۲۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الحنایات، ۲/۳۶۹



کام کا حکم یہ ہے کہ کرے تو ثواب، نہ کرے تو کوئی گناہ نہیں، اس لئے عورتوں کو چاہئے کہ ایسے حالات میں احتیاط سے کام لیں۔

اور اگر ماہواری کے ایام میں دوسری بار شروع ہونے والا خون دس دن سے زائد ہو جائے تو پھر پہلی بار ماہواری آئی ہے تو دس دن تک ماہواری اور زائد استحاضہ کہلاتا ہے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

الْمَبْتَدَأَةُ بَلَغَتْ مُسْتَحَاضَةً، فَحَيْضُهَا مِنْ كُلِّ شَهْرٍ عَشْرَةُ أَيَّامٍ وَ  
مَا زَادَ عَلَيْهَا اسْتِحَاضَةٌ (۱۳۳)

یعنی، مبتدئہ حالتِ استحاضہ میں بالغ ہوئی تو اُس کی ماہواری ہر ماہ کے دس دن ہیں اور جو اُن پر زائد ہو وہ استحاضہ ہے۔

اور اگر پہلی بار نہیں آئی تو عادت کے دنوں سے زائد جتنے دن خون آیا وہ استحاضہ قرار پائے گا، چنانچہ علامہ ابن کمال پاشا حنفی لکھتے ہیں:

إِذَا كَانَتْ لَهَا عَادَةٌ فِي الْحَيْضِ، فَرَضْتُهَا سَبْعَةَ فَرَاتِ الدَّمِ اثْنَيْ  
عَشَرَ يَوْمًا، فَخَمْسَةُ أَيَّامٍ بَعْدَ السَّبْعَةِ اسْتِحَاضَةٌ (۱۳۴)

یعنی، جب اُس کی حیض میں عادت ہے اور ہم فرض کریں کہ عادت سات دن ہے پھر اُس نے بارہ دن حیض دیکھا تو سات کے بعد جو پانچ دن ہیں وہ استحاضہ ہے۔

اور استحاضہ کا حکم دائمی نکیر وغیرہ کی مثل ہے کہ جس میں نماز، روزہ، طواف وغیرہ کچھ بھی ممنوع نہیں ہے، چنانچہ علامہ سید احمد بن محمد بن احمد خطاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

وَلَا تُنْعَمُ عَنِ الطَّوَافِ إِذَا أَمِنَتْ مِنَ اللَّوْثِ "قَهْستانی" عَنْ  
"الْحَزَانَةِ" (۱۳۵)

۱۳۳۔ الإيضاح فی شرح الإصلاح، کتاب الطَّهَّارَات، باب الحيض، ۷۴/۱

۱۳۴۔ الإيضاح فی شرح الإصلاح، کتاب الطَّهَّارَات، باب الحيض، ۷۵، ۷۴/۱

۱۳۵۔ حاشیۃ الطَّحطاوی علی الثَّرِّ الْمُخْتَار، کتاب الطَّهَّارَةِ، باب الحيض، تحت قوله: لَا

یعنی، عورت کو طواف سے نہیں روکا جائے گا، جب وہ مسجد کے آلودہ  
ہونے سے امن رکھتی ہو۔ (جیسا کہ) ”قہستانی“ (۱۳۶) (میں)  
”خزانہ“ (کے حوالے سے) مذکور ہے۔

لہذا اگر دوسری صورت ہو تو کچھ بھی لازم نہیں ہوگا نہ اعادہ اور نہ کفارہ، اس صورت  
میں شرع کا ایک ہی حکم ہے وہ یہ کہ مسجد کو آلودہ ہونے سے بچانا، تو اس کے لئے مستحاضہ کو  
احتیاطی تدابیر اختیار کرنا لازم ہوں گی کہ جن سے مسجد آلودہ ہونے سے محفوظ رہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۶ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۸ م 494-F

## طواف میں نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی حاصل کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بسا  
اوقات طواف کرنے والا بے خبر ہوتا ہے اور اُس کے جسم یا کپڑوں پر کوئی ناپاک چیز لگی ہوتی  
ہے یعنی اس کے کپڑے یا بدن ناپاک ہوتا ہے اور وہ طواف کر لیتا ہے بعد میں اُسے معلوم ہوتا  
ہے کہ اُس کے جسم یا کپڑوں پر کوئی ناپاک چیز لگی ہوئی تھی جو ایک درہم کی مقدار سے زائد تھی،  
اس صورت میں اُس کے طواف کا کیا حکم ہوگا؟

(السائل: ریحان البوکر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں طواف درست ہو  
جائے گا اور کچھ کفارہ بھی لازم نہیں آئے گا سوائے اس کے کہ اُس نے بُد کیا کہ اُس کے بدن  
یا کپڑوں پر نجاست تھی اور اُسی کے ساتھ طواف کر لیا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ  
سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لو طاف فرضاً أو واجباً أو نفلاً و علیہ: أي علی ثوبه أو بدنه

نجاسة أكثر من قدر الدرهم كره: أى: لتركه السنة في مراعاة الطهارة ولا شيء عليه: أى: من الدم والصدقة، وهذا قول العامة، وهو الموافق لما في "ظاهر الرواية" كما صرح في "البدائع" وغيره: أن الطهارة عن النجاسة ليس بواجب، فلا يجب شيء لتركها سوى الإساءة.

أما ما في "منسك الفارسي": يكره استعمال النجاسة أكثر من قدر الدرهم والأقل لا يكره، فمحل بحث إذا الظاهر أنه يكره مطلقاً على تفاوت الكراهية بين كثرة النجاسة والقلة، وهذا لا يُنافي أن القدر القليل معفو (١٣٧)

یعنی، اگر فرض یا واجب یا نفلی طواف اس حال میں کیا کہ اس کے کپڑے یا بدن پر ایک درہم کی مقدار سے زائد نجاست تھی تو مکروہ ہے یعنی طہارت کی رعایت میں سنت کو ترک کرنے کی وجہ سے (مکروہ ہے) اور اس پر دم اور صدقہ سے کچھ لازم نہیں اور یہ عام فقہاء کا قول ہے اور یہی اس کے موافق ہے جو "ظاہر الروایۃ" میں ہے جیسا کہ "بدائع الصنائع" (١٣٨) وغیرہ میں تصریح فرمائی کہ (طواف میں) نجاست سے پاکی واجب نہیں ہے لہذا اس کے ترک پر سوائے اسامت کے کچھ لازم نہ ہوگا۔

مگر جو "منسک فارسی" میں ہے کہ ایک درہم کی مقدار سے زائد نجاست کا استعمال مکروہ ہے اور (اس سے) کم مکروہ نہیں ہے، پس (یہ قول) محل بحث ہے کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ وہ کثرت نجاست اور قلت نجاست کے مابین کراہت کے تفاوت پر مطلقاً مکروہ ہے اور یہ اس



کے منافی نہیں ہے کہ قلیل مقدار معاف ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اما طہارت بدن و ثياب بلبوس و مکان طواف از نجاست حقیقیہ پس آن واجب ست علی احد الزواتین و روایت دیگر آنست کہ طہارت از نجاست حقیقیہ سنت مؤکدہ است و علیہ اکثر العلماء (۱۳۹)

یعنی، مگر بدن، پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا پس وہ دو روایات میں سے ایک روایت کے مطابق واجب ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا سنت مؤکدہ ہے اور اسی روایت پر اکثر علماء ہیں۔

اور سنن طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

طہارت بدن و ثياب بلبوسہ و مکان طواف از نجاست حقیقیہ کہ آن سنت است نزد اکثر و قلیل واجب است (۱۴۰)

یعنی، بدن، پہنے ہوئے کپڑوں اور مکان طواف کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا کہ اکثر کے نزدیک سنت ہے اور کہا گیا ہے کہ واجب ہے۔

اور جہاں اختلاف ہو وہاں اختلاف سے ٹکنا مستحب ہوتا ہے اس لئے قلیل و کثیر کے فرق کے بغیر اس سے بچنا چاہئے پھر یہ ایک دینی امر ہے جس میں احتیاط کا دامن مضبوطی سے تھامنا چاہئے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فإن الخروج عن الخلاف مستحب بالإجماع، والمسألة خلافية، وترك المستحب مکروه تنزیہی لأنہ خلاف الأولى

۱۳۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف الخ، فصل دویم در بیان

شرائط صحۃ طواف، أما واجبات طواف، ص ۱۱۸

۱۴۰۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف الخ، فصل دویم، اما سنن

طواف الخ، ص ۱۲۲

و منافی للإحتیاط فی الدین (۱۴۱)

یعنی، بے شک خلاف سے ٹکنا بالاجماع مستحب ہے اور یہ مسئلہ خلاقیہ ہے اور مستحب کا ترک مکروہ تنزیہی ہوتا ہے کیونکہ وہ خلافِ اولیٰ اور دین میں احتیاط کے منافی ہے۔

اور یہاں احتیاط اس میں ہے کہ اگر ایسا واقعہ پیش آجائے تو اعادہ کر لے تاکہ خلاف سے نکل جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۵ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۳ دسمبر ۲۰۰۸ م 488-F

## طواف کرنے والے کے کپڑوں پر نجاست کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے ایک ساتھی نے طواف کیا اور اس کے کپڑوں پر کوئی ناپاک چیز لگی ہوئی تھی مکمل کرنے کے بعد ہوٹل آکر اُسے معلوم ہوا کہ اس کے کپڑوں پر ناپاک لگی ہوئی تھی اب اس کے لئے کیا حکم ہوگا؟  
(الساؤل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں کپڑوں کا پاک ہونا واجب ہے یا سنت مؤکدہ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے، ایک روایت کے مطابق واجب ہے جب کہ دوسری روایت ہے کہ سنت مؤکدہ ہے اور اکثر علماء اسی پر ہیں کہ سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ قدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اما طہارت بدن و ثياب ملبوس و مکان طواف از نجاست حقیقیہ پس آن واجب است علی أحد الروایتین و روایت دیگر آنست کہ طہارت از نجاست حقیقیہ سنت مؤکدہ است و علیہ اکثر العلماء، لہذا ذکر خواہم کرد

اور سُنَّ طواف (۱۴۲)

یعنی، مگر بدن، پہنے ہوئے کپڑوں اور مکان طواف کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا تو وہ ایک روایت کے مطابق واجب ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی سنت مؤکدہ ہے اور اسی روایت پر اکثر علماء ہیں، اسی لئے میں اسے سُنَّ طواف میں ذکر کروں گا۔

اور اسی فصل میں سنتوں کے بیان میں لکھتے ہیں کہ:

ثم طهارة بدن و ثياب ملبوسه و مکان طواف از نجاست حقیقیہ کہ آن سنت است نزد اکثر، وقیل واجب است (۱۴۳)

یعنی، طواف کی نویں سنت یہ ہے کہ بدن پہنے ہوئے کپڑوں اور مکان طواف کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا اکثر کے نزدیک سنت ہے اور کہا گیا کہ واجب ہے۔

اور سنت کا ترک اسانت ہے یعنی شرعاً ایسا کرنے والا بُرا کرتا ہے اور ترک سنت سے اجتناب کرنا چاہئے کہ محرومی کا سبب ہے اور اُس شخص پر کچھ لازم نہ ہوگا۔ اور جب یہ مسئلہ اختلافی ہے تو افضل یہی ہے کہ اس طواف کا اعادہ کر لے کہ اسی میں احتیاط ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹م 657-F

## حلق یا تقصیر کے بغیر احرام کھولنے والے کا حکم

استفتاء: کیا قمراتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص عمرہ کر کے حلق یا بال کٹوائے بغیر احرام کھول دے اب کافی مہینوں بعد اُسے اپنی

۱۴۲۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل

دویم در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۸

۱۴۳۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل



غلطی کا احساس ہوا ہے، اس کے لئے کیا کوئی کفارہ ہے؟ (صرف دم دینا ہے یا کوئی اور کفارہ) بال کٹوائے بغیر احرام کھول دینے سے کیا وہ احرام کی پابندیوں سے آزاد گیا؟

(السائل: محمد شاہد قادری رضوی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر منوعات

احرام کا ارتکاب جیسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا، سر اور منہ کو ڈھکنا اور خوشبو لگانا وغیرہ کا ارتکاب احرام سے نکلنے کے لئے اپنی جہالت کی بنا پر کیا ہے تو صرف ایک دم لازم ہوگا۔ اور اگر اُس نے ان منوعات احرام کا ارتکاب احرام سے باہر نکلنے کے لئے نہ کیا ہو تو حلق کروانے تک جتنے جرم اُس نے کئے اتنی ہی جزائیں اُس پر لازم آئیں گی، چنانچہ خدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

شرط خروج از احرام حج و عمرہ حلق رُفْع سر یا قصر رُفْع اوست در وقت حلق، پس اگر حلق و قصر نمود بیرون نیاید از احرام اگرچہ بگذرند بروئے سالہائے بسیار، و ہر بارے کہ ارتکاب کند مخطوڑے را لازم می شود بروئے جزائے علیحدہ مگر آنکہ ارتکاب مخطورات متعدد بیت ترک احرام بودہ باشد کہ آنگاہ جزاء واحد لازم آید کمائیاتی قریباً (۱۴۴)

یعنی، حج و عمرہ سے نکلنے کی شرط حلق کے (مقررہ) وقت میں چوتھائی سر کا منڈوانا یا چوتھائی سر کا قصر کروانا ہے، اگر کسی نے نہ سر منڈوایا اور نہ قصر کروایا تو احرام سے باہر نہیں نکلے گا، چاہے اُسے بے شمار سال گزر جائیں۔ اس دوران ہر بار جب وہ ممنوع احرام کا ارتکاب کرے گا اُسے علیحدہ جزاء لازم ہوگی جیسا کہ عنقریب مذکور ہوگا۔

اور لکھتے ہیں:

آنچه گفتیم کہ شرط است وقوع حلق یا قصر در وقت او پس بدانکہ ابتداء

وقت حلق درج از طلوع فجر روزِ نحرست و در عمرہ بعد از اتیان اکثر طواف است، ولیکن آخر ندارد در حق صحت بلکہ جمیع عمر وقت اوست ہر وقتی کہ حلق نماید از احرام بیرون آید اگر چہ واجب است وقوع حلق حج در ایام نحر بعد از رمی جمرہ عقبہ، و واجب است وقوع حلق عمرہ بعد از سعی بین الصفا والمروۃ در عمرہ (۱۴۵)

یعنی، ہم نے حلق یا قصر کے وقت مقررہ میں ہونے کی جو شرط بیان کی ہے تو جاننا چاہئے کہ حلق کا وقت حج کے لئے پس ذوالحجہ کی صبح صادق سے اور عمرہ کے لئے طواف کے اکثر (یعنی، چار) چکر کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے لیکن حلق و قصر صحیح ہونے کا آخری کوئی وقت مقرر نہیں، ساری عمر اُس کا وقت ہے جب بھی سر منڈائے گا یا قصر کرائے گا احرام سے باہر ہو جائے گا۔ اگر چہ حج میں رمی جمرہ عقبہ کے بعد ایام نحر میں حلق کر لینا واجب ہے اور عمرہ میں سعی کے بعد واجب ہے۔

اور وہ احرام توڑنے کی نیت کر لے تب بھی محرم ہی رہے گا احرام سے باہر نہیں نکلے گا اُس پر منوعات احرام کا ارتکاب حرام رہے گا اگر چہ اُس کی رفض احرام کی نیت نے اُس پر سے ضمان کو اٹھادیا کہ متعدد جزائیں اُس پر لازم نہ آئیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس چئیں خارج نکر دو بہ نیت رفض و احلال و واجب آید بر این شخص دم واحد برائے جمیع آنچه ارتکاب کرد ہر چند کہ ارتکاب کرد جمیع مخطورات را و متعدد نشود بروے جزاء بہ تعدد جنایات چون نیت کردہ است رفض احرام رازیر آنکہ او ارتکاب نموده است مخطورات را بتاویل اگر چہ فاسد است، معتبر باشد در رفع ضمانات دینیہ، پس گویا کہ موجود شدندان ہمہ مخطورات از جہۃ واحدہ بمسئ واحد، پس متعدد نکر دو جزاء بروی این

مذہب ماست، و امام نزد شافعی پس لازم آید بروی برائے ہر منظورے

علیحدہ جزاء (۱۴۶)

یعنی، اس طرح احرام توڑنے اور حلال ہونے کی نیت سے بھی احرام سے خارج نہ ہوگا اور اس شخص پر تمام ممنوعات کے ارتکاب کا ایک ہی دم واجب ہوگا، چاہے تمام ممنوعات کا مرتکب ہوا ہو، اور جب اُس نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تو متعدد جنایات پر متعدد جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی کہ ان ممنوعات کا ارتکاب اُس نے اس تاویل سے کیا ہے (وہ تاویل یہ ہے کہ میں نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تھی اس لئے یہ ممنوعات میرے لئے ممنوع نہ رہے)۔ اور تاویل گو کہ فاسد ہے مگر وہ دینی ضمانتوں کے اٹھ جانے کے بارے میں معتبر ہوگی، پس گویا کہ یہ تمام ممنوعات ایک ہی جہت سے ایک ہی سبب کے باعث واقع ہوئے اس لئے جزائیں بھی اُس پر متعدد واجب نہ ہوں گی یہ ہمارا مذہب ہے، مگر امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک ہر ممنوع پر جزاء علیحدہ ہوگی۔

اور ہمارے اور امام شافعی کے مابین یہ اختلاف تب ہے جب اس نے احرام توڑنے کے ارادے سے ایسا کیا اور جہالت کی بناء پر سمجھ لیا کہ اب میں احرام سے باہر ہو گیا ورنہ ہر جنایت پر الگ جزا لازم ہوگی چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

واین اختلاف وقتی ست کہ شخص مذکور کہ نیت رفض احرام کرده است گمان می برد بسبب جہل خود کہ او خارج گشته است از احرام بسبب این قصد، اتفاقاً کسی کہ می داند کہ خارج نغده ام من از احرام بسبب این قصد معتبر نباشد از وی قصد رفض و متعدد گردد جزاء بروی بہ تعدد جنایات اتفاقاً بینا و بین الشافعی، چنانکہ متعددی گردد اتفاقاً بر شخص کہ قصد نہ کرده است



رفض را اصلاً (۱۴۷)

یعنی، یہ اختلاف بھی اُس وقت ہے جب اُس شخص نے (ان ممنوعات کے ارتکاب میں) احرام توڑنے کی نیت کی ہو اور اپنی جہالت سے سمجھ لیا ہو کہ اس نیت سے وہ احرام سے نکل گیا، لیکن اگر کوئی یہ جانتا ہے کہ میں اس نیت کر لینے سے احرام سے نہیں نکلا ہوں تو ایسے شخص سے احرام توڑنے کی نیت معتبر نہیں ہوگی۔ اس پر ہمارے اور امام شافعی کے نزدیک بالاتفاق ہر جنائیت پر علیحدہ جزاء واجب ہوگی جیسا کہ باتفاق احناف و شوافع اُس شخص پر (جزائیں) متعدد ہوں گی جس نے احرام توڑنے کی سرے سے نیت ہی نہ کی ہو۔

لہذا مذکور شخص اگر یہ جانتا تھا کہ میں اس طرح سے احرام سے نہیں نکلوں گا یا اُسے یہ بتایا گیا تھا تو دیکھنا ہوگا کہ سعی عمرہ کے بعد اُس نے کن کن ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا ہے تو جتنی اُس نے جنائیتیں کی ہوں گی تو اُن جنائیتوں کے مطابق اتنی ہی جزاؤں کا حکم دیا جائے گا۔ اور یاد رہے کہ مذکورہ مسئلہ میں اُسے حلق یا قصر بہر صورت کروانا ہوگا اگرچہ کتنا عرصہ کیوں نہ گزر گیا ہو چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر محرم بعد از احرام قصد کرد رخص احرام را پس ارتکاب کردن گرفت محظورات احرام را چنانکہ ارتکاب کند آنها را شخص غیر محرم از بس خبط و تطبی و حلق و جماع و قتل و صید و امثال آن، پس بیرون نمی آید این شخص با ارتکاب این چیزها از احرام بالا جماع (۱۴۸)

یعنی، اگر محرم نے احرام توڑنے کا ارادہ کر لیا اور اُس نے اس ارادے

۱۴۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دہم در کیفیت

خروج از احرام، ص ۱۰۳-۱۰۴

۱۴۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول، فصل دہم در بیان کیفیت خروج از

احرام، تنبیہ حسن، ص ۱۰۳

سے ایسے ممنوعات احرام کا ارتکاب کرنا شروع کر دیا جیسے غیر محرم کرنا ہے جیسا کہ سلعے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، سر منڈوانا، جماع کرنا اور شکار کو قتل کرنا وغیرہا، تو ان افعال کے کرنے کے باوجود وہ باجماع علماء کرام احرام سے نہ نکلے گا۔

اس صورت میں دم تو ایک لازم آیا مگر ارتکابِ حرام کی بنا پر لازم آنے والے گناہ سے توبہ بھی لازم ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخمیس، ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۳۱ھ، ۱ اپریل ۲۰۱۰ م 593-F

## عمرہ میں حلق سے قبل مونچھیں منڈوانے کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ میں ایک حاجی صاحب جو آج ہی پاکستان سے تشریف لائے تھے عمرہ کا طواف کر کے سعی کی اور حلق سے قبل اپنی مونچھیں منڈوا دیں بعد میں حلق کروایا اب اس صورت میں اس پر کیا لازم ہوگا۔

(السائل: محمد رضوان بکالی، لیک جگ گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: عمرہ کرنے والا افعالِ عمرہ ادا کرنے کے بعد جب تک حلق یا قصر نہیں کروالیتا احرام میں ہی رہتا ہے اور اس شخص نے احرام سے نکلنے سے قبل مونچھیں منڈوا دیں تو یہ احرام پر جنایت قرار پائی اور مونچھیں داڑھی کے ساتھ شمار ہوتی ہیں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وَاللَّحْيَةُ مَعَ الشَّارِبِ عَضُوٌّ وَاحِدٌ۔ ”فتح“ (۱۴۹)

یعنی، واڑھی موٹھوں کے ساتھ ایک عضو ہے۔ ”فتح القدیر“ (۱۰۰)

اور واڑھی کم از کم چوتھائی منڈوانے پر دم اور اس سے کم میں صدقہ ہے لازم ہوتا ہے چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

وَ إِذَا خَلَقَ رُبْعَ لِحْيَتِهِ فَصَاعِدًا فَعَلَيْهِ دَمٌ وَإِنْ كَانَ أَقْلَ مِنَ الرَّبْعِ

فَصَدَقَةٌ كَذَا فِي ”السَّراج و الوَهَّاج“ (۱۰۱)

یعنی، جب اپنی واڑھی کے چوتھائی، پس زیادہ کا حلق کیا تو اس پر دم ہے اور اگر چوتھائی سے کم ہے تو صدقہ ہے اسی طرح ”السَّراج و الوَهَّاج“ میں ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں کہ:

سریا واڑھی کے چارم بال یا زیادہ کسی طرح دُور کئے تو دم ہے اور کم میں صدقہ الخ (۱۰۲)

اور ظاہر ہے کہ صرف موٹھیں واڑھی کا چوتھائی نہیں اس لئے موٹھوں میں صرف صدقہ

لازم آئے گا چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأنه تبع للحية، ولا يبلغ ربعها، والقول لوجوب الصدقة فيه

هو المذهب المصحح (۱۰۳)

یعنی، کیونکہ موٹھ واڑھی کے تابع ہے اور واڑھی کے چوتھائی حصے کو نہیں

پہنچتی اور اس میں صدقہ واجب ہونے کا قول صحیح مذہب ہے۔

۱۰۰۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: فعليه طعام هو حكومة عدل،

۴۴۶/۲، وفيه: وهو مع اللحية كعضو واحد

۱۰۱۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثامن في الحنایات، الفصل الثالث في خلق

الشعر وقلم الأظفار، ۲۴۳/۱

۱۰۲۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، جرم اور ان کے کفارے کا بیان، ص ۱۰۴/۶/۱

۱۰۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: أو خلق



اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی لکھتے ہیں:

مونچھ اگر پوری منڈوائے یا کتروائے صدقہ ہے۔ (۱۰۴)

لہذا صورت مسئلہ میں یہ شخص ایک صدقہ دے گا اور صدقہ سے مراد صدقہ فطر ہے

چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

تصدق بنصف صاع من بُرِّ كالفطرة (۱۰۵)

یعنی، صدقہ دے آدھا صاع گندم مثل فطرانے کے۔

اور حج میں صدقہ کو صدقہ فطر کے ساتھ مشابہت مقدار میں ہے چنانچہ علامہ شامی

لکھتے ہیں:

”الظاهر أنَّ التشبيه إنما هو في المقدور لا غير (۱۰۶)

یعنی، ظاہر ہے کہ تشبیہ صرف مقدار میں ہے نہ کہ اس کے غیر میں۔

اور نصف صاع گندم سیر کے پیمانے کے مطابق تقریباً سوا دو سیر (دو کلو پینتالیس گرام

تقریباً) ہے۔

اور فقہاء کرام کا صدقہ کے ساتھ آدھا صاع گندم لکھنا اتفاقی ہے ورنہ صدقہ فطر ہو،

کھجور، اور کشمش یا مہقہ سے بھی ادا کیا جاسکتا ہے، ہاں ان چیزوں سے اگر دے گا تو ایک صاع

دے گا گندم سے دے گا تو آدھا صاع دے گا، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

إنَّ التَّقْيِيدَ بنصفِ الصَّاعِ مِنَ التَّمْرِ أَوْ الشَّعِيرِ (۱۰۷)

یعنی، بے شک گندم کے نصف صاع کی قید اتفاقی ہے پس کھجور یا جو کا

۱۰۴۔ بہار شریعت، حج کا بیان، جرم اور ان کے کفارے کا بیان، ۱۰۵/۶/۱

۱۰۵۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۷

۱۰۶۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قولہ: کالفطرة لا

یحزیہ، ۳/۶۸۲

۱۰۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قولہ: کالفطرة،

ایک صاع دینا جائز ہے۔

کھجور اور جو سے ایک صاع صدقہ فطر دیئے کا ذکر حدیث شریف میں بھی ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

”قَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ صَاعًا

مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ۔ الحديث (۱۵۸)

یعنی، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں پر رمضان کا صدقہ فطر ایک صاع

کھجور یا ایک صاع جو مقرر فرمایا۔ الخ

اور فقہاء کرام بعض جگہ نصف صاع گندم کے ساتھ ایک صاع کھجور اور جو کا بھی ذکر

فرمایا، چنانچہ علامہ محمد بن عبداللہ بن احمد غزالی ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

نصف صاع من بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ (۱۵۹)

یعنی، نصف صاع گندم یا ایک کھجور یا جو (مثل فطرانے کے)۔

اور صدقہ حرم میں دینا لازم نہیں بلکہ افضل ہے، اور اس شخص پر اس گناہ سے توبہ لازم

ہے کیونکہ گناہ کی معافی بغیر سچی توبہ کے نہیں ہوتی اور ہمارے دیگر فتاویٰ میں اس کی تفصیل

مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۲۰ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۱۸ نوفمبر ۲۰۰۸ م 473-F

## ایک عمرہ کے حلق سے قبل دوسرے عمرہ کا احرام

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

شخص پاکستان سے آیا اس نے عمرہ ادا کیا اور حلق نہ کروایا پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور

۵۸۔ مشکل الآثار، باب (۵۴۳) بیان مشکل ما روى عن رسول الله ﷺ في صدقة الفطر

الخ، برقم: ۳۷۵۱، ۲/۴/۲۰۴۰

عمرہ ادا کیا تو کسی نے بتایا کہ حلق کرانا، احرام سے نکلنے کے لئے ضروری ہے تو اُس نے حلق کر دیا، اب وہ عمرہ جو پہلے کیا جس میں حلق نہ کرایا تھا اس کا کیا ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: عمرہ کے دو واجبات ہیں ایک سعی اور دوسرا حلق یا تقصیر، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و واجباته السَّعْيُ وَ الْحَلْقُ أَوْ التَّقْصِيرُ (۱۶۰)

یعنی، اور عمرہ کے واجبات سعی اور حلق یا تقصیر ہیں۔

جب اُس نے حلق نہ کروایا تو واجب ترک کر دیا اور جب دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو عمرہ کے دو احراموں کے مابین جمع لازم آ گیا اب چونکہ وہ پہلے عمرہ کا طواف اور سعی کر چکا ہے تو دوسرے عمرہ کا احرام باقی رکھے گا اور اس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لَوْ طَافَ وَ سَعَى لِلْأُولَى وَ لَمْ يَتَّقِ عَلَيْهِ إِلَّا الْحَلْقَ، فَأَهْلٌ  
بِأُخْرَى لَزِمَتْهُ وَ لَا يَرْفُضُهَا وَ عَلَيْهِ دَمُ الْجَمْعِ (۱۶۱)

یعنی، اگر پہلے عمرہ کا طواف اور سعی کر لی اور اُس پر سوائے حلق کے کچھ باقی نہ رہا، پس اُس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو دوسرا عمرہ اُسے لازم ہو گیا اور وہ اُسے نہ چھوڑے گا اور اُس پر دو احراموں کو جمع کرنے کا دم لازم ہوگا۔

اور علامہ محمد بن عبداللہ بن احمد غزالی ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

مَنْ أَتَى بِعُمْرَةٍ إِلَّا الْحَلْقَ فَأَحْرَمَ بِأُخْرَى ذَبَحَ، (۱۶۲)

۱۶۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب العمرة، ص ۵۰۹

۱۶۱۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب الجمع بيان النسكين المتحددين، فصل في



یعنی، جس نے عمرہ ادا کیا سوائے حلق کے پس دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو جانور ذبح کرے گا۔

اور عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنے پر دم لازم آنے میں کسی کا اختلاف نہیں، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

اعْلَمَ أَنَّهُمْ اتَّفَقُوا فِي وَجوبِ الدَّمِ بِسَبَبِ الْجَمْعِ بَيْنِ إِحْرَامِي  
الْعُمْرَةِ (۱۶۳)

یعنی، فقہاء کرام کا عمرہ کے دو احراموں کے مابین جمع کے سبب وجوب دم میں اتفاق ہے۔

اور دو احراموں کو جمع کرنا مکروہ تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاء الدین محمد بن علی حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

الأصل: أن الجمع بين إحرامين لعمرتين مكروه تحريماً، فيلزم  
الدَّم (۱۶۴)

قاعدہ یہ ہے کہ عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا مکروہ تحریمی ہے، پس دم لازم آئے گا۔

اور کراہت تحریمی کا ارتکاب گناہ ہے اس لئے اُسے اس گناہ سے توبہ بھی لازم ہوگی۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الاثنين، ٢٦ ذوالقعدة ١٤٢٩ هـ، ٢٤ نوفمبر ٢٠٠٨ م 669-F

## حج تمتع کی نیت سے آنے والی عورت کو ماہواری آجانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے حج تمتع کی نیت سے مکہ مکرمہ آئی ابھی پہنچی تھی کہ ماہواری آگئی اور دودن بعد منیٰ روانگی ہے اس نے ابھی عمرہ ادا نہیں کیا تو حج کا احرام کس طرح باندھے کیا عمرہ چھوڑ دے اور حج کا احرام باندھ لے اگر وہ ایسا کرتی ہے تو جو عمرہ اس نے چھوڑا وہ کب ادا کرے اور اس عمرہ کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر کیا لازم ہوگا جب کہ عمرہ اس نے مجبوری میں چھوڑا ہے تو اس صورت میں اس پر کیا لازم آتا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس عورت پر دم اور عمرہ کی قضاء لازم ہے، مروی ہے کہ ایسا ہی واقعہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ کے ساتھ حجۃ الوداع میں پیش آیا، جب حضور ﷺ کی بارگاہ میں آپ نے اپنا معاملہ پیش کیا تو آپ ﷺ نے انہیں عمرہ چھوڑنے کا اور حج ادا کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَهْلَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمَتَّعَ وَلَمْ يَسْقِ الْهَدْيَ، فَرَعِمْتُ أَنَّهَا حَاضَتْ، وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذِهِ لَيْلَةُ عَرَفَةَ، وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمَتَّعْتُ بِعُمْرَةٍ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "انْقَضَى رَأْسُكَ، وَامْتَشِطِي، وَامْسِكِي عَنْ عُمْرَتِكَ" فَقَعَلْتُ، فَلَمَّا قَضَيْتُ الْحَجَّ، أَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، لَيْلَةَ الْحَضِيَّةِ،

فَاعْمَرْنِي مِنَ التَّعْنِيمِ، مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي نَسَكْتُ (۱۶۵)  
 یعنی، اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے رسول  
 اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں احرام باندھا، پس میں اُن میں سے  
 تھی جنہوں نے تمتع کیا، اور (ساتھ) ہدی نہ لائے، پس انہیں (یعنی  
 حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کو گمان ہوا کہ انہیں ماہِ ہجری آگئی  
 ہے، اور آپ پاک نہ ہوئیں یہاں تک کہ عرفہ کی رات آگئی، آپ نے  
 عرض کی یا رسول اللہ! یہ عرفہ کی رات ہے اور میں نے صرف عمرہ کے  
 ساتھ تمتع کیا ہے (یعنی میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے) تو

۱۶۵۔ صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من المحيض،  
 برقم: ۳۱۶، ۸۲/۱، و باب الأمر بالنساء، إذا نفس، برقم: ۲۹۴، ۷۷/۱، و باب  
 تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت، برقم: ۳۰۵، ۷۹/۱، و باب  
 نقض المرأة شعرها عند المحيض، برقم: ۳۱۷، ۸۲/۱، و باب كيف تهل الحائض  
 بالحج و العمرة، برقم: ۳۱۹، ۸۲/۱، و كتاب الحج، باب كيف تهل الحائض و  
 النفساء، برقم: ۱۵۵۶، ۳۸۴/۱، و باب قوله تعالى ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ﴾ الآية،  
 برقم: ۱۵۶۰، ۳۸۵/۱، و باب التمتع و القرآن إلخ، برقم: ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۳۸۶/۱،  
 و باب طواف القارن، برقم: ۱۶۳۸، ۳۰۴/۱، و باب تقضى الحائض المناسك  
 كلها إلخ، برقم: ۱۶۵۱، ۴۰۷/۱، و باب إذا حاضت المرأة بعد ما افاضت،  
 برقم: ۱۷۶۲، ۴۳۲/۱، و باب الإذع من المحصب، برقم: ۱۷۷۲، ۴۳۴/۱، و  
 كتاب العمرة، باب العمرة ليلة الحصب، برقم: ۱۷۸۳، ۴۳۷/۱، و باب الإعتمار بعد  
 الحج بغير هدي، برقم: ۱۷۸۶، ۴۳۸/۱، و باب أحر العمرة على قدر النصب،  
 برقم: ۱۷۸۷، ۴۳۸/۱، و باب المعتمر إذا طاف إلخ، برقم: ۱۷۸۸، ۴۳۹/۱، و  
 كتاب الجهاد و السير، باب إرداف المرأة خلف أخيها، برقم: ۲۹۸۴،  
 ۲۶۹/۲، ۲۹۸۵، و كتاب المغازی، باب حجة الوداع، برقم: ۴۳۹۵، ۱۱۹/۳، و  
 كتاب الأضاحي، باب من ذبح ضحية غيره، برقم: ۵۵۵۹، ۴۹۱/۳، و كتاب التمني،



رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اپنا سر کھول دے اور کنگھی کر لے اور اپنے عمرہ سے رُک جا“ (آپ فرماتی ہیں کہ) میں نے (ایسے ہی) کیا، پس جب حج ادا کر لیا، تو (رسول اللہ ﷺ نے) صہبہ کی رات عبد الرحمن (بن ابی بکر رضی اللہ عنہما) کو حکم فرمایا تو انہوں نے مجھے مقام متعمم سے عمرہ کروایا، اور میں نے اس عمرہ کی جگہ جس کا میں نے احرام باندھا تھا عمرہ ادا کیا۔

حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ایسی حالت میں عورت عمرہ چھوڑ دے گی اور حج فوت ہونے کے خوف کی وجہ سے عمرہ کا احرام کھول دے گی اور حج کا احرام باندھے گی، چنانچہ شارح صحیح بخاری علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ حدیث اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تحت لکھتے ہیں:

أَنَّ الظَّاهِرَ قَوْلُهَا ”يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ لَيْلَةُ عَرَفَةَ إِلَى آخِرِهِ“ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمَرَهَا بِرَفْضِ عُمْرَتِهَا، وَأَنْ تَخْرُجَ مِنْهَا قَبْلَ تَمَامِهَا، وَفِي ”التَّوْضِيحِ“ : بِهِ قَالَ الْكُوفِيُّونَ فِي الْمَرْثَةِ تَحْيِضُ قَبْلَ الطَّوَافِ وَتَحْشَى فَوَاتَ الْحَجِّ: أَنَّهَا تَرْفُضُ الْعُمْرَةَ (۱۶۶)

یعنی، بے شک اُم المؤمنین کے قول ”یا رسول اللہ! یہ عرفہ کی رات ہے الحج“ کا ظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ نے انہیں عمرہ چھوڑنے کا حکم فرمایا کہ وہ عمرہ سے اس کے پورا ہونے سے قبل نکل جائیں، اور ”توضیح“ میں ہے کہ کوفیوں نے اس عورت کے بارے میں جو (حج تمتع میں) طواف عمرہ سے قبل حائضہ ہو جائے اور اسے حج فوت

ہونے کا خوف ہو یہی حکم کیا کہ وہ عمرہ چھوڑ دے۔

اور اس صورت میں عورت پر چھوڑے ہوئے کی قضا لازم ہوگی اور حدیث عائشہ میں مذکور ہے کہ آپ نے حج سے فارغ ہو کر اس عمرہ کی قضا کی چنانچہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خود فرمایا کہ:

فَأَقَلْتُ مِنْهَا بِعُمْرَةٍ، جَزَاءً بِعُمْرَةِ النَّاسِ الَّتِي اعْتَمَرُوا (۱۶۷)

یعنی، پس میں نے وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا بدلے لوگوں کے اس عمرہ کے جو انہوں نے (شروع میں) ادا کیا۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أُرْسِلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرْتُ، فَقَالَ: "هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ" (۱۶۸)

یعنی، جب ہم نے حج ادا کر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے عبد الرحمن بن ابی بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کے ساتھ تنعیم بھیجا پس میں نے عمرہ ادا کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا "یہ تیرے اُس عمرہ کی جگہ پر ہے۔"

اور ایک روایت میں ہے کہ:

حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ حَجَّتِي، بَعَثَ مَعِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ

الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مِنَ التَّنْعِيمِ، مَكَانَ

عُمْرَتِي، الَّتِي أَدْرَكْنِي الْحَجَّ وَلَمْ أُحِلِّ مِنْهَا (۱۶۹)

۱۶۷۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب بیان وجود الإحرام الخ، برقم: ۲۸۹۰/۱۲۰۔

(۱۲۱۱)، ص ۵۵۸۔

۱۶۸۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب بیان وجود الإحرام الخ، برقم: ۲۸۸۱/۱۱۱۔

(۱۲۱۱)، ص ۵۵۶۔

۱۶۹۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب بیان وجود الإحرام الخ، برقم: ۲۸۸۲/۱۱۲۔

یعنی، یہاں تک کہ جب میں نے اپنا حج پورا کیا، رسول اللہ ﷺ نے عبد الرحمن بن ابی بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کو میرے ساتھ بھیجا اور مجھے حکم فرمایا، میں تنعم سے اپنے اس عمرہ کی جگہ پر عمرہ ادا کروں کہ جس عمرہ سے میں (ماہواری کی وجہ سے) فارغ نہ ہوئی تھی۔

ایک اور روایت میں ہے کہ:

فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّعْيِيمِ، مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي أَمْسَكْتُ عَنْهَا (۱۷۰)

یعنی، پس (عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے) تنعم سے مجھے عمرہ کروایا میرے اُس عمرہ کی جگہ کہ جس کی ادائیگی سے میں رُک گئی تھی۔

متمتع یا قارن عمرہ نہ کر پائے اور حج ادا کرے تو اُس پر سے حج متمتع یا قران کا دم شکر جسے لوگ حج کی قربانی کہتے ہیں جو متمتع اور قارن دونوں پر واجب ہوتی ہے وہ ساقط ہو جاتی ہے اور اس پر عمرہ کی قضا اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم جبر لازم آتا ہے اور دم جبر کے جانور کا سر زمین حرم پر ذبح کرنا واجب ہے اور اس کے لئے افضل دن یوم نحر ہے اور اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب نسوانی عارضہ کی وجہ سے عمرہ چھوڑا تو آپ پر سے دم شکر ساقط ہو گیا اور عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ ادا کئے بغیر احرام کھولنے پر دم جبر لازم آیا جسے نبی کریم ﷺ نے دیگر ازاواج مطہرات کے دم شکر کے ساتھ ادا فرمایا، چنانچہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اُن کی طرف سے جانور ذبح کئے جانے کا ذکر کرتے ہوئے فرماتی ہیں:

فَيَأْتِينَا بِلَحْمٍ بَقَرٍ، فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ فَقَالُوا: أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ (۱۷۱)

یعنی، پس ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا، میں نے کہا یہ کیا ہے؟ تو

۱۷۰۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب بیان وجود الإحرام إلخ، برقم: ۲۸۸۳/۱۱۳۔

(۱۲۱۱)، ص ۵۵۶

۱۷۱۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب بیان وجود الإحرام إلخ، برقم: ۲۸۹۰/۱۲۰۔

(۱۲۱۱)، ص ۵۵۸



انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے گائے بطور ہدیٰ ذبح کی ہے۔

ان احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والثناء سے فقہاء کرام نے ایک قاعدہ اخذ کیا ہے جسے علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ نے ذکر کیا ہے کہ:

كُلُّ مَنْ لَزِمَهُ رَفْضُ الْعُمْرَةِ فَعَلَيْهِ دَمٌ وَقَضَاءُ عُمْرَةٍ لَا غَيْرَ، لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى فَاسِدِ الْعُمْرَةِ (۱۷۲)

یعنی، ہر وہ شخص کہ جس پر عمرہ چھوڑنا لازم ہو جائے تو اُس پر (عمرہ کا احرام باندھ کر اُسے چھوڑنے کا) دم اور (چھوڑے ہوئے) عمرہ کی قضاء لازم ہے نہ کہ اور کچھ کیونکہ وہ عمرہ کو فاسد کرنے والے کے معنی میں ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۶ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۴ دسمبر ۲۰۰۸ م 492-F

## حج قرآن کی نیت سے آنے والی عورت کو ماہواری آجانا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے حج قرآن کی نیت سے مکہ مکرمہ آئی ابھی پہنچی تھی کہ ماہواری آگئی اور ایک دن بعد مٹی روا لگی ہے اُس نے ابھی عمرہ ادا نہیں کیا کہ وقوف عرفہ کا وقت قریب آگیا، کیا وہ عمرہ چھوڑ دے اور وقوف عرفہ کرے اگر وہ ایسا کرتی ہے تو جو عمرہ اُس نے چھوڑا وہ کب ادا کرے اور اُس عمرہ کے چھوڑنے کی وجہ سے اُس پر کیا لازم ہوگا جب کہ عمرہ اُس نے مجبوری میں چھوڑا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِاسْمِهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورتِ مسئلہ میں یہ عورت عمرہ ادا کئے بغیر وقوفِ عرفہ کرے گی اور حج سے فارغ ہونے کے بعد جب پاک ہو جائے تو چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضاء کرے اور عمرہ چھوڑنے کا ایک دم دے کیونکہ ماہواری کی حالت میں طوافِ کعبہ ممنوع ہے (۱۷۳) اور طوافِ عمرہ میں رُکن ہے اس لئے وہ اس حالت میں عمرہ نہیں ادا کر سکتی اور قارن جب عمرہ ادا کئے بغیر وقوفِ عرفہ کر لے تو اس کا عمرہ رہ جاتا ہے اور وہ عمرہ چھوڑنے والا قرار پاتا ہے، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

فَإِنْ لَمْ يَدْخُلِ الْقَارُنُ مَكَّةً وَتَوَجَّهَ إِلَى عَرَفَاتٍ، فَقَدْ صَارَ رَافِضاً

لِعُمْرَتِهِ بِالْوُقُوفِ (۱۷۴)

یعنی، پس جب قارن مکہ میں داخل نہ ہوا، اور عرفات کی طرف متوجہ ہو گیا تو وقوفِ عرفات کے ساتھ ہی وہ عمرہ کو چھوڑنے والا ہو گیا۔

اور قرآن کا حکم یہ ہے کہ عمرہ پہلے ادا کیا جائے، وقوفِ عرفہ کر لینے کے بعد عمرہ کی ادائیگی متصور نہیں چنانچہ امام کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

وَلَوْ تَصَوَّرَ إِبْتِهَاهَا وَإِقْبَانُهَا بَعْدَ الْوُقُوفِ لَمَّا أَمَرَ بِالرَّفْضِ، لِأَنَّ

أَفْعَالَ الْعُمْرَةِ قَدْ فَاتَتْ وَانْتَهَتْ، فَإِنْ حُكِمَ الْقِرَانُ أَنْ يُقَدِّمَ

۱۷۳۔ طوافِ کعبہ کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ اُسے مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے چنانچہ حضور ﷺ کا

ارشاد ہے: "لَا أُحِلُّ دُخُولَ الْمَسْجِدِ لِحَائِضٍ وَلَا حُبِّ الْحَدِيثِ" (التاریخ الكبير

للبخاری، باب الألف، برقم: ۱۷۱۰، ۵۵/۲) یعنی، میں حیض والی عورت اور جنی کے لئے

مسجد میں داخل ہونا حلال نہیں کرتا۔

اسی لئے فقہاء کرام نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ حیض و نفاس والی عورت اور جنی کو مسجد میں داخل ہونا جائز

نہیں ہے چنانچہ علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم طلی حنفی متوفی ۹۵۶ھ لکھتے ہیں: لَا يَحْجُزُ لَهُمْ

دُخُولُ الْمَسْجِدِ إِلَّا لِحُضْرَةِ (منية المصلى و غنية المبدى، باب فرائض الغسل، فروع

إذا اجنب المرأة الخ، ص ۵۲) یعنی، ان کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے مگر ضرورت

شرعی کی وجہ سے۔

افعال العمرة على الحج، وقد تعدّر بعد الوقوف (۱۷۵)  
یعنی، اگر اُس کا لانا اور باقی ہونا وقوفِ عمرہ کے بعد متصور ہوتا تو عمرہ  
چھوڑنے کا حکم نہ دیا جاتا کیونکہ افعالِ عمرہ تو فوت ہو چکے پس قرآن کا حکم  
یہ ہے کہ افعالِ عمرہ کو حج پر مقدم کیا جائے اور تحقیق یہ وقوف کے بعد  
متعدّر ہو گیا۔

اور اس صورت میں اُس پر دم اور قضاء دونوں لازم آتے ہیں اور حج قرآن کا دم ساقط  
ہو جاتا ہے کیونکہ اب اُس کا حج حج قرآن نہیں رہا چنانچہ ابو الفضل محمد بن محمد بن احمد المروزی جو  
حاکم شہید کے نام سے معروف ہیں لکھتے ہیں:

إِذَا قَدِمَ الْقَارِئُ مَكَّةَ فَلَمْ يَطْفِ حَتَّى وَقَفَ بِعَرَفَةَ أَوْ طَافَ  
لِلْعُمْرَةِ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ فَقَطَّ كَانَ رَافِضًا لِعُمْرَتِهِ، وَعَلَيْهِ دَمٌ  
لِرَفْضِهَا وَقَضَاؤُهَا وَقَدْ سَقَطَ عَنْهُ دَمُ الْقِرَانِ (۱۷۶)

یعنی، جب قارئ مکہ مکرمہ آیا پس طواف نہ کیا یہاں تک کہ وقوفِ عرفات  
کیا یا طوافِ عمرہ کے فقط تین پھیرے کئے تو وہ اپنے عمرہ کو چھوڑنے والا  
ہے، اور اُس پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور اُس کی قضاء ہے اور اُس سے دم  
قرآن ساقط ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۷ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۵ دسمبر ۲۰۰۸ م 677-F

ایام حیض میں پائے جانے والے طہر میں ادا کئے گئے عمرہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

۱۷۵۔ المسالك في المناسك، كتاب القرآن، فصل: إن لم يدخل القارن إلخ، ۱/ ۶۴۹

۱۷۶۔ الكافي للحاكم الشهيد (في ضمن المصنوع للإمام محمد)، كتاب المناسك، باب



عورت کی حیض میں عادت سات دن تھی اور اُسے پانچ دن حیض آکر بند ہو گیا اور اُس نے غسل کے بعد نماز شروع کر دی اور پھر مسجد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لیا اور چھٹے دن اُسے دوبارہ حیض آ گیا، اس صورت میں وہ کیا کرے گی اُس کا عمرہ ادا ہو گیا یا اُس پر اس کی قضا لازم ہوگی؟

(السائل: محمد فیاض، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں دوسری مرتبہ آنے والا خون ماہواری میں شمار ہوگا جب کہ وہ دس دن پورے ہونے پر یا اس سے قبل ختم ہوا ہو، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وَالنَّاقِضُ عَنْ أَقْلِهِ وَ الزَّائِدُ عَلَى الْعَادَةِ وَ جَاوَزَ أَكْثَرَهُمَا  
استحاضةً - ملخصاً (۱۷۷)

یعنی حیض کی کم از کم مدت (تین دن اور تین راتوں) سے کم اور عادت کے دنوں سے زائد اور اکثر مدت (دس دن اور دس راتوں) سے بڑھ جائے تو استحاضہ ہے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أَمَّا الْمَعْتَادَةُ فَمَا زَادَ عَلَى عَادَتِهَا، وَتَجَاوَزَ الْعَشْرَةَ فِي الْحَيْضِ  
یعنی، مگر معتادہ عورت تو اُس کی عادت کے دنوں سے جو زائد ہو اور حیض میں دس دنوں سے بڑھ جائے (استحاضہ ہے)

اور لکھتے ہیں:

أَمَّا إِذَا لَمْ يَتَجَاوَزِ الْأَكْثَرُ فِيهِمَا فَهُوَ انْتِقَالٌ لِلْعَادَةِ فِيهِمَا فَيَكُونُ

حَيْضًا وَنَفَاسًا (۱۷۸)

یعنی، مگر جب اُن میں (یعنی حیض و نفاس میں) اکثر مدت سے تجاوز نہ کیا تو یہ اُن میں عادت کا منتقل ہونا ہے تو وہ حیض اور نفاس ہوگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس سوال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ معتادہ کو چھٹے دن جب دوبارہ خون آیا اور وہ دس دن سے زیادہ نہ ہوا تو مکمل حیض شمار ہوگا، اس لئے اس دوران کیا گیا طواف حالتِ ماہواری میں قرار پائے گا اور دوسری صورت یہ کہ معتادہ کو چھٹے دن جب حیض شروع ہوا، دسویں دن سے بڑھ گیا تو اس صورت میں عادت کے سات دن حیض اور آٹھویں سے استحاضہ شمار ہوگا، اس صورت میں طواف حالتِ ماہواری میں نہیں کہلائے گا۔

اور استحاضہ کا حکم یہ ہے کہ اُس میں نماز، روزہ، جماع، قرآن کو چھوئے، مسجد میں داخل ہونے وغیرہ کچھ بھی ممنوع نہیں ہے وہ ایسے ہے جیسے دائمی نکیر، چنانچہ علامہ علاء الدین ہکفی حنفی لکھتے ہیں:

و دُمُ استِحَاضَةٍ حَكْمُهُ كَرُعَافٍ دَائِمٍ لَا يَمْنَعُ صَوْمًا وَ صَلَاةً وَ

لَوْ نَفَلًا وَ جَمَاعًا مَلْخَصًا (۱۷۹)

یعنی، استحاضہ کے خون کا حکم دائمی نکیر کی مثل ہے جو روزہ، نماز اگرچہ نفل

نماز ہو اور جماع کو مانع نہیں۔ (۱۸۰)

استحاضہ جب نماز کو مانع نہیں تو طواف کو بھی مانع نہ ہوگا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

وَلَا تَمْنَعُ عَنِ الطَّوَافِ إِذَا أَمِنْتُ مِنَ اللَّوْثِ، "فہستانی" عن

"الخزانة"، ط (۱۸۱)

۱۷۹۔ الثَّرِ الْمُخْتَار، کتاب الطَّهَارَةِ، باب الحيض، ص ۴۴

۱۸۰۔ اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ "تَوَضَّئْ وَ صَلِّ وَ إِنْ قَطَرَ الدَّمُ عَلَى الْحَصِيرِ"

(الثَّرِ الْمُخْتَار، کتاب الطَّهَارَةِ، باب الحيض، ص ۴۴) یعنی، وضو کر اور نماز پڑھ اگرچہ خون

چٹائی پر پکے۔

۱۸۱۔ ردُّ الْمُحْتَار علی الثَّرِ الْمُخْتَار، کتاب الطَّهَارَةِ، باب الحيض، مطلب: لو أَفْنَى مَفْت

یعنی، مستحاضہ عورت کو طوافِ کعبہ سے نہ روکا جائے گا (۱۸۲) جب کہ وہ آلودگی سے امن رکھتی ہو، ”قہنسائی“ (۱۸۳) میں ”حزانہ“ سے منقول ہے (جیسا کہ) ”طحطاوی“ (۱۸۴) (میں ہے)

لیکن مستحاضہ اور اس کی مثل دیگر شرعی معذور کا وضو صرف نماز کے وقت تک باقی رہے گا بشرطیکہ اور ف کوئی ناقض وضو نہ پایا جائے اور وہ ہر نماز کے وقت وضو کرے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:

”الْمُسْتَحَاضَةُ تَتَوَضَّأُ لَوَقْتِ كُلِّ صَلَاةٍ“ (۱۸۵)

یعنی، استحاضہ والی عورت ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی۔

جیسے ہی نماز کا وقت ختم ہوگا تو وضو جاتا رہے گا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

وَ إِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطَلَ وَضُوؤُهُمْ وَ اسْتَأْنَفُوا الْوُضُوءَ لَصَلَاةٍ  
اُخْرَى (۱۸۶)

۱۸۲۔ اور اس پر اہل اسلام کا اتفاق ہے چنانچہ علامہ عبداللہ بن مبارک بن عبداللہ صلی نقل کرتے ہیں: و  
لَا اَنَّ الْمُسْتَحَاضَةَ وَ مَنْ بِهِ سِلْسَلُ الْبَوْلِ وَ نَحْوُهُمَا يَطُوفُ وَ يُصَلِّي بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ  
(إجماعات ابن عبد البر في العبادات، المبحث التاسع: الحيض، المسألة السادسة: دم  
الاستحاضة إلخ، ۱/۳۵۶) یعنی، کیونکہ مستحاضہ اور جسے سلسلِ البول کا عارضہ لاحق ہو اور جو ان کی  
مانند ہے وہ طواف کرے گا اور نماز پڑھے گا اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہے۔

۱۸۳۔ جامع الرموز، کتاب الطہارت، باب الحيض، ۱/۵۷

۱۸۴۔ حاشیۃ الطحطاوی علی اللّٰہ المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، تحت قوله: لا  
يمنع صوماً إلخ، ۱/۱۵۲

۱۸۵۔ الہدایۃ، کتاب الطہارۃ، باب الحيض و الاستحاضۃ، فصل: و المستحاضۃ و مَنْ بِهِ  
إلخ، ۱-۲/۴۱

۱۸۶۔ بدایۃ المتبدي، کتاب الطہارۃ، باب الحيض و الاستحاضۃ، فصل: و المستحاضۃ و  
مَنْ بِهِ إلخ، ۱-۲/۴۱



یعنی، جب وقت نکل گیا تو اُن کا وضو باطل ہو گیا اور وہ دوسری نماز کے لئے نیا وضو کریں گے۔

اور طلوع آفتاب کے بعد کے بعد کیا ہوا وضو نماز ظہر کا وقت ختم ہونے تک باقی رہے گا جیسا کہ "بداية المبتدی" (۱۸۷) اور "درمختار" (۱۸۸) وغیرہا کتب فقہ میں ہے۔

اس لئے دوسری صورت میں کیا گیا طواف درست ہو جائے گا، اس طرح عمرہ بھی درست ہو جائے گا اور اُس پر کوئی جزاء بھی لازم نہیں آئے گی۔

اور پہلی صورت میں جب طواف حالتِ ماہواری میں قرار پایا تو لازم ہو گا کہ جب تک مکہ مکرمہ میں ہے، اُس کئے ہوئے طواف کا ماہواری سے پاک ہونے کے بعد اعادہ کر لے، اگر اعادہ کر لیتی ہے تو حالتِ ماہواری میں طواف کرنے سے جو جزاء لازم آئی وہ ساقط ہو جائے گی چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و علیہا اَنْ تُعِيدَ طَاهِرَةً فَإِنْ أَعَادَتْهُ سَقَطَ مَا وَجَبَ (۱۸۹)

یعنی، اُس پر لازم ہے کہ پاک ہو کر اُس کا اعادہ کر لے، اگر اعادہ کر لیتی ہے تو اُس پر سے وہ ساقط ہو گیا جو واجب ہوا تھا۔

اور افضل بھی یہی ہے کہ جب تک مکہ میں ہے طواف کا اعادہ کرے بلکہ اُسے اعادہ کا حکم دیا گیا جائے گا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و الأفضّل أن يُعِيدَ الطَّوْفَاتِ مَا حَامَ بِمَكَّةَ، وَ لَا ذَبَحَ عَلَيْهِ، وَ

الأصحُّ أَنَّهُ يُؤَمَّرُ بِالْإِعَادَةِ إلخ (۱۹۰)

۱۸۷۔ کتاب الطَّهَارَةِ، باب الحيض و الإستحاضة، فصل: و المستحاضة إلخ، ۱۰-۴۱/۲

۱۸۸۔ کتاب الطَّهَارَةِ، باب الحيض، ص ۴۶

۱۸۹۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب الجنایات، فصل: حائض طهرت فی آخر آیام النحر، ص ۳۳۸

۱۹۰۔ بداية المبتدی مع الهدایة، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف

یعنی، افضل یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ میں ہے طواف کا اعادہ کرے اور اس پر ذبح کرنا لازم نہیں اور اصح یہ ہے کہ اسے اعادہ کا حکم دیا جائے گا۔

اور اس صورت میں لازم آنے والا کفارہ ساقط کرنے کے لئے طواف کا اعادہ لازم ہے کیونکہ نجات حکمیہ سے پاکیزگی طواف میں واجب ہے اور سعی میں طہارت اگرچہ مستحب ہے پھر بھی اسے چاہئے کہ طواف کے ساتھ سعی کا بھی اعادہ کرے، چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وَأَمَّا مَا دَامَ بِمَكَّةَ فَعَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَهُمَا لِسِرْيَانِ نَقْصَانِ  
الطَّوَافِ فِي السَّعْيِ الَّذِي بَعْدَهُ، وَإِلَّا فَالطَّهَارَةُ مُسْتَحَبَّةٌ فِي  
السَّعْيِ (۱۹۱)۔

یعنی، جب تک مکہ میں ہے تو اس پر لازم ہے کہ دونوں کا اعادہ کر لے  
اس لئے کہ طواف کا نقصان سعی میں سرایت کر گیا جو طواف کے بعد ہے  
ورنہ طہارت سعی میں مستحب ہے۔

اور اگر طواف کا اعادہ کر لیتی ہے سعی کا اعادہ نہیں کرتی تو اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا  
چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

وَلَوْ أَعَادَ الطَّوَافَ وَلَمْ يُعِدِ السَّعْيَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ (۱۹۲)  
یعنی، اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کوئی شیء لازم نہیں۔  
اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

كَذَا قِيلَ، وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ الْهُدَايَةِ وَهُوَ مُخْتَارُ شَمْسِ  
الْأُئِمَّةِ السَّرْحَسِيِّ، وَالْإِمَامِ الْمَحْبُوبِيِّ (۱۹۳)

۱۹۱۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الجنایات، فصل في طواف العمرة،

۱۹۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب الجنایات، فصل في طواف العمرة، ص ۳۹۱

۱۹۳۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الجنایات، فصل في طواف العمرة،

یعنی، اسی طرح کہا گیا اور صاحب ہدایہ (۱۹۴) نے اسے صحیح قرار دیا اور یہی شمس الائمہ سرخسی اور امام مجہوبی کا مختار ہے۔

اور اگر اعادہ نہیں کرتی تو اس پر دم لازم ہوگا چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں کہ

و فِي طَوَافِ الْعُمْرَةِ تَحِبُّ شَاةٌ، مِثْلُ مَا كَانَ جَنْبًا أَوْ مُحَدِّثًا لِأَنَّهُ  
دُونَ الْحَجِّ وَإِنْ كَانَ رُكْنًا فِيهَا (۱۹۵)

یعنی، طوافِ عمرہ میں (بطور دم) بکری واجب ہے برابر ہے کہ جُنبی تھا یا بے وضو، کیونکہ وہ حج سے درجے میں کم ہے اگرچہ طوافِ عمرہ میں رکن ہے۔

اور اسی فصل میں لکھتے ہیں:

فَبِإِنْ الطَّوَافِ فِيهَا رُكْنٌ، وَالْحَائِضُ كَالْجَنْبِ فِي ذَلِكَ، لِأَنَّ  
نَجَاسَةَ الْحَيْضِ أَقْوَى (۱۹۶)

یعنی، بے شک طواف اس میں رکن ہے اور حائضہ اس میں مثل جُنبی کے ہے کیونکہ حیض کی نجاست زیادہ قوی ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لَوْ طَافَ لِلْعُمْرَةِ كُلَّهُ أَوْ أَكْثَرَهُ أَوْ أَقَلَّهُ وَلَوْ شَوْطًا جَنْبًا أَوْ  
حَائِضًا أَوْ نَفْسَاءً أَوْ مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۹۷)

یعنی، اگر عمرہ کا کُل یا اکثر یا اقل اگرچہ ایک چکر طواف حالتِ جنابت یا

۱۹۴۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و مَنْ طَافَ طَوَافَ الْقُدُومِ إلخ.

۱۹۵۔ المسالك فی المناسک، فصل فی کفارة الجنابة فی الطواف، ۲/۷۸۵

۱۹۶۔ المسالك فی المناسک، فصل فی کفارة الجنابة فی الطواف، ۲/۷۸۵

۱۹۷۔ لباب المناسک مع شرحہ للقراری، باب الجنایات، فی طوافِ العمرۃ، ص ۳۹۰



حیض یا نفاس میں یا بے وضو کیا تو اُس پر بکری لازم ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ

أى: فى جميع الصور المذكورة (۱۹۸)

یعنی، ذکر کردہ تمام صورتوں میں (دم لازم ہے)۔

لہذا صورت مسئلہ میں حکم یہ ہوگا کہ ماہواری اگر چھٹے دن شروع ہو کر دسویں دن پر یا اس سے پہلے بند ہوئی تو اعادہ لازم ہوگا اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم دینا ہوگا اور اگر چھٹے دن سے شروع ہونے والی ماہواری دس دن سے بڑھ جاتی ہے تو کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۷ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۵ دسمبر ۲۰۰۸ م 490-F

**دم فوری دینا ضروری ہے یا اس میں تاخیر کی اجازت ہے؟**

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی وجہ سے دم لازم آجائے تو دم دینا فوری طور پر لازم ہوتا ہے یا اُس میں تاخیر کی شرعا کوئی رخصت ہے؟

(السائل: محمد ظفر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دم کی ادائیگی فوری طور پر واجب نہیں اس میں تاخیر کی رخصت ہے مگر دم جب ذمے میں واجب ہو چکا تو ادا کئے بغیر مر گیا تو گنہگار ہوگا اور اُس پر لازم ہوگا کہ اُس کی وصیت کر کے جائے جب وہ وصیت کر دے تو ورثہ پر تکفین و تدفین اور ادائیگی قرض کے بعد اُس کی وصیت پر عمل کرنا لازم ہوگا بشرطیکہ ادائیگی قرض کے بعد اتنا مال بچ جائے کہ جس سے اُس کی یہ وصیت جاری ہو سکے، اور اگر وہ وصیت نہ کرے اور اس کے ورثاء کو اس کا علم ہو کہ اس پر کوئی دم باقی ہے وہ اُسے ادا کریں تو مرنے

والے کی طرف سے دم ادا ہو جائے گا۔ چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ "فتح باب العنایہ شرح النقایہ" (۱۹۹) میں لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۰۰) نقل کرتے ہیں کہ:

ثم الكفارات كُلُّها واجبة على التراخي، فيكون مؤدياً في أي وقت، وإنما يتضيَّقُ عليه الوجوبُ في آخر عمره في وقت يغلبُ على ظنِّه أنه لو لم يؤدِّه لَفات، فإن لم يؤدِّ فيه حتَّى مات أثمَّ و عليه الوصية به، و لو لم يؤدِّ لم يجبُ على الورثة، و لو تبرَّعوا عنه جاز إلا الصوم اهـ و اللفظ للشَّامي

یعنی، پھر تمام کفارے علی التراخی واجب ہیں (نہ کہ علی الفور) پس جس وقت بھی ادا کرے گا ادا کرنے والا ہوگا اور صرف اُس کی آخری عمر میں جب اُسے غالب گمان ہو کہ اگر اُسے ادا نہ کرے گا تو فوت ہو جائے گا تو اُس وقت وجوب اُس پر تنگ ہو جائے گا، پس اگر کفارہ ادا نہ کیا یہاں تک کہ مر گیا تو گنہگار ہوا اور اُس پر اس کی وصیت لازم ہے اور اگر وصیت نہ کی ورثہ پر یہ واجب نہیں اور اگر وہ مرنے والے کی طرف سے تبرُّع کرتے ہوئے کفارہ ادا کر دیں تو جائز ہو جائے گا سوائے روزے کے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۶ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۴ نومبر ۲۰۰۸ م 479-F

## حج میں مانع ماہواری گولیوں کا استعمال

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون حج کے لئے آئی ہیں اور وہ مانع ماہواری گولیاں استعمال کرتی ہے اس لئے کہ وہ حرمین شریفین کی عبادات زیادہ سے زیادہ کر سکے اور پھر یہاں مخصوص ایام بظہر نے کے لئے ملتے ہیں وہ بھی ماہواری میں گزر جائیں تو ان مقامات پر عبادت کن ایام میں کرے گی، کیا اس بنا پر وہ گولیاں استعمال کر سکتی ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ماہواری کا آنا یہ ایک قدرتی عمل ہے اور اسے روکنا نقصان سے خالی نہیں ہوتا اور جہاں تک ان گولیوں کے استعمال کا تعلق ہے جو ماہواری روکنے کے لئے استعمال کی جاتی ہیں تو وہ اس شرط کے ساتھ جائز ہیں کہ ان میں کوئی حرام شئی نہ ہو اور وہ طبی و جسمانی لحاظ سے مضر صحت نہ ہوں کہ کسی بڑے جسمانی عارضے کا سبب بنیں، قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (۲۰۱)

ترجمہ: اور اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۴ ذو الحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۲ دسمبر ۲۰۰۸ م 487-F

## مقیم مکہ جدہ ہو کر آجائے تو مقیم رہے گا یا نہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارا قیام مکہ مکرمہ میں سولہ دن ہوتا ہے میں درمیان میں اگر چند گھنٹوں یا ایک دن کے لئے جدہ چلا



جاؤں تو کیا میں شرعی مسافر قرار پاؤں گا اس طرح کہ آٹھ روز بعد جدہ ہو آؤں تو سولہ دن مکمل نہیں رہیں گے اور میری اقامت مکہ مکرمہ میں دو حصوں میں ہوگی۔

(السائل: حامد فتانی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں مکہ مکرمہ آپ کا وطن اقامت ہے، وطن اقامت کو تین چیزیں باطل کرتی ہیں:

۱۔ وطن اصلی: جو وطن اقامت کو باطل کر دیتا ہے جیسے کوئی شخص مکہ مکرمہ میں مقیم ہو پھر منیٰ میں شادی کر لے، اب منیٰ اس کا وطن اصلی ہو گیا لہذا مکہ مکرمہ کا اس کے لئے وطن اقامت ہونا باطل ہو گیا۔

۲۔ وطن اقامت: کہ ایک جگہ مقیم تھا اب دوسری جگہ پندرہ روز اقامت کا ارادہ کر لیا، چاہے دونوں کے مابین مسافت سفر ہو یا نہ ہو چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وَيَبْطُلُ وَطَنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ (۲۰۲)

یعنی، وطن اقامت اپنی مثل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: "بِمِثْلِهِ" أَيْ: سَوَاءٌ كَانَ بَيْنَهُمَا مَسِيرَةٌ سَفَرٍ أَوْ لَا (۲۰۳)

یعنی، برابر ہے کہ دونوں کے مابین مسافت سفر ہو یا نہ ہو۔

۳۔ انشاء سفر: کہ وطن اقامت سے ایسی جگہ کے ارادہ سے نکلا جو مسافت سفر پر

واقع ہے تو وطن اقامت باطل ہو گیا چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی لکھتے ہیں:

وَيَبْطُلُ وَطَنُ الْإِقَامَةِ بِإِنْشَاءِ السَّفَرِ، مُلْخَصًا (۲۰۴)

۲۰۲۔ الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاة المسافر، ص ۱۰۶

۲۰۳۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاة المسافر، مطلب: فی الوطن

الأصلي إلخ، ۲/۷۳۰

۲۰۴۔ الدر المختار، کتاب الصلوة، صلاة المسافر، ص ۱۰۶

یعنی، اور وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے انشاء سفر سے۔  
علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

و الحاصل: أنَّ إنشاء السفر يُبطلُ وطنَ الإقامة إذا كان منه، أمَّا لو أنشأ من غيره فإن لم يكن فيه مرورٌ على وطن الإقامة، أو كان، ولكن بعد سير ثلاثة أيام فكذا، ولو قبله لم يُبطلِ الوطن، بل يبطلُ السفرُ (۲۰۵)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ بے شک ابتداء سفر وطن اقامت کو باطل کر دیتا ہے جب کہ سفر کی ابتداء وطن اقامت سے ہو اور اگر سفر وطن اقامت کے غیر سے شروع کیا تو اُس سفر میں اگر وطن اقامت پر سے گزر نہیں ہے یا گزر تو ہے لیکن تین دن (یعنی مسافت سفر) چلنے کے بعد ہے تو حکم اسی طرح ہے (یعنی وطن اقامت باطل ہو جائے گا) اور اگر اس سے قبل گزر ہو تو وطن اقامت باطل نہ ہوگا بلکہ سفر باطل ہو جائے گا۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ مکہ مکرمہ سے جدہ مسافت سفر پر واقع ہے یا نہیں یعنی جدہ مکہ مکرمہ سے ساڑھے ستاون میل (۹۲ کلومیٹر) تقریباً دور ہے یا اُس سے کم ہے پھر جس راستے سے جدہ جائے گا اُس راستے سے اتنا فاصلہ بنتا ہے یا نہیں اگر اتنا فاصلہ بن جائے تو مکہ مکرمہ کا وطن اقامت ہونا باطل ہو گیا واپسی کے بعد جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو یا ارادہ تو ہو مگر پندرہ روز مکمل ہونے سے قبل مدینہ شریف یا پاکستان واپسی ہو تو مکہ مکرمہ میں مسافر ہی رہے گا مقیم نہ ہوگا، چنانچہ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

حتى لو عادَ إلى حاجَةٍ فيه قصرُ (۲۰۶)

یعنی، اگر کسی کام سے آئے (وطن اقامت) میں لوٹا تو قصر کرے گا۔

اور اگر حجہ و ہمت مسافت پر واقع نہیں یا مدت مسافت پر تو واقع ہے لیکن جس راستے سے گیا اُس راستے سے ساڑھے ستاون میل نہیں جتے تو ان تمام صورتوں میں مکہ مکرمہ میں اگر مقیم تھا تو واپسی پر مقیم ہی رہے گا۔

مخدوم محمد جعفر بن مخدوم محمد عبدالکریم بوبکائی حنفی لکھتے ہیں:

فِي "الْخُلَاصَةِ": الرَّجُلُ إِذَا قَصَدَ بِلَدَّةٍ وَ إِلَى مَقْصَدِهِ طَرِيقَانِ أَحَدُهُمَا مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَ لِیَالِیْهَا وَ الْآخَرُ دُونَهَا فَسَلَّكَ الطَّرِيقَ الْأَبْعَدَ كَانَ مُسَافِرًا عِنْدَنَا (۲۰۷)

یعنی، "خلاصہ" میں ہے ایک شخص نے جب کسی شہر کا ارادہ کیا اور اس کے مقصود کی طرف دو راستے ہیں اُن میں سے ایک تین دن اور تین رات کی مسافت ہے اور دوسرا راستہ اس سے کم ہے، پس وہ (اس شہر کو) دُور والے راستے سے چلا تو ہمارے نزدیک مسافر ہے۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۱۱ ذو الحجہ ۱۴۲۹ھ، ۹ دسمبر ۲۰۰۸ م 484-F



## مآخذ ومراجع

- ۱- إثارة الترغيب والتشويق، للخوارزمي، الإمام محمد إسحاق (ت ۸۲۷ھ)، تحقيق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م۔
- ۲- إجماعات ابن عبد البر في العبادات - للبوصي، العلامة عبد الله بن مبارك بن عبد الله، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ-۱۹۹۹م۔
- ۳- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، رتبة الأمير علاؤ الدين علي بن بلبان الفارسي (ت ۷۳۹ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۴م۔
- ۴- أخبار مكة، للأزرقي، الإمام أبي الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ۲۵۰ھ)، مكتبة الثقافة، مكة المكرمة، الطبعة العاشر ۱۴۲۳ھ-۲۰۰۲م۔
- ۵- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري - للسكي، حسين بن محمد سعيد بن عبد الغني الحنفي (ت ۱۳۶۶ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م۔
- ۶- أنوار البشارة في مسائل الحج والزبارة، للإمام أحمد رضا بن نقى علي خان المحدث الهندي الحنفي (ت ۱۳۴۱ھ)، تحريك إصلاح العقائد، ميتهدار، كراتشي
- ۷- الإيضاح في شرح الإصلاح، لابن كمال باشا، للإمام شمس الدين أحمد بن سليمان الحنفي (ت ۹۴۰ھ)، تحقيق الدكتور عبد الله داود خلف المحدثي والدكتور شمس الدين أمير الخزاعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ-۲۰۰۷م۔
- ۸- بداية المبتدى (متن الهداية)، للمرعيناني، برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر الحنفي (ت ۵۹۳ھ)، دار الأرقم، بيروت۔

- ٩- البحر الرائق شرح كنز الدقائق - لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري الحنفى (ت ٩٧٠ هـ)، ضبطه الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ١٠- البحر العميق فى مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء، محمد بن أحمد المكي الحنفى (ت ٨٥٤ هـ)، تحقيق عبدالله نذير أحمد عبدالرحمن مزى، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ١١- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع - للكاسانى، علاؤ الدين أبى بكر بن مسعود الحنفى (ت ٥٨٧ هـ) تحقيق وتعليق على محمد معوض وعادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ١٢- البرجندى شرح المختصر الوقاية، للعلامة عبدالعلى الحنفى، تصحيح المولوى إحسان الله، المطبع العالى المعزى إلى المنشئ نولكشور. الواقع فى الكهنؤ ١٣٢٤ هـ.
- ١٣- البناية شرح الهداية، للمعنى، الإمام محمود بن محمد بن موسى المعروف بدر الدين الحنفى (ت ٨٥٥ هـ)، تحقيق أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ١٣- بهار شريعت. للأعظمى، محمد أمجد على صدر الشريعة الحنفى (ت ١٣٦٧ هـ)، مكتبة إسلامية، لاهور
- التاريخ الكبير للبخارى = كتاب التاريخ الكبير
- ١٥- تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق، للزبلى، الإمام فخر الدين عثمان بن على الحنفى (ت ٧٤٣ هـ)، تحقيق الشيخ أحمد عزو عناية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ١٦- التجريد (الموسوعة الفقهية المقارنة)، للقُدورى، الإمام أبى الحسين أحمد بن محمد بن جعفر الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق الدكتور محمد أحمد سراج

- ١٤- التحرير المختار، للرافعي، مفتى الديار المصرية العلامة عبد القادر الحنفي (ت ١٣٢٣ هـ)، تحقيق عبد المجيد طعمه الحلبي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ١٨- تحفة الفقهاء. للسمرقندي، محمد بن أحمد الحنفي (ت ٥٣٩ هـ)، دار الفكر، بيروت ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١٩- تحفة الملوك في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان، للرازي، الإمام زين الدين محمد بن أبي بكر الحنفي (ت ٦٦٦ هـ)، تعليق عبدالله نذير أحمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٢٠- تحقيق مجمع البحرين وملتنقى النبرين، للمحقق إلياس قيلان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.
- ٢١- تعليق شمس أبي داود، لعبد الدّعاس وعادل السيد دارين حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- تقريرات الرافعي على الدرر والردّ: التحرير المختار.
- ٢٢- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والمسانيد، لابن عبد البر، الحافظ يوسف بن عبدالله بن محمد القرطبي المالكي (ت ٤٦٣ هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.
- ٢٣- تنوير الأبصار. وجامع البحار في فروع فقه الحنفي (مع شرحه للحصكفي)، للسمرقاشي، العلامة محمد بن عبدالله بن أحمد الغزالي الحنفي (ت ١٠٠٤ هـ)، تحقيق عبد الحنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ٢٣- جامع الرموز. للمقهيستاني، شمس الدين محمد الخراساني (ت ٩٦٢ أو ٩٠٠ هـ)، أيج أيم سعيد كمبني، كراتشي



- ٢٥- الجامع الصحيح، وهو الثَّنَن الترمذى، للإمام أبى عيسى محمد بن عيسى (ت ٢٧٩ هـ)، تحقيق محمود محمد محمود حسن نصّار، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ٢٦- الجامع الصغير (مع شرحه لابن مازة)، للشيبانى، الإمام محمد بن الحسن (ت ١٨٩ هـ)، صاحب أبى حنيفة النعمان، تحقيق تحقيق الدكتور صلاح عواد جهة عبد الله الكيسى والدكتور خميس دقّام الزويعى والدكتور حاتم عبد الله العيساوى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ٢٧- الجامع لشعب الإيمان، للبيهقى، الإمام أبى بكر أحمد بن الحسين الشافعى (ت ٣٥٨ هـ)، تحقيق الدكتور عبد العلى عبد المجيد حامد، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م.
- ٢٨- حاشية الطحطاوى على الدر المختار، للعلامة أبى جعفر أحمد بن محمد الحنفى (ت ١٢٣١ هـ)، دار المعرفة، بيروت ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- ٢٩- حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، للعلامة أبى جعفر أحمد بن محمد الحنفى (ت ١٢٣١ هـ)، ضبطه وصحّحه الشيخ محمد عبدالعزيز الخالدى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٣٠- حاشية العلامة ابن حجر الهيتمى (على شرح الإيضاح فى مناسك الحج) - تحقيق عبد الحنعم إبراهيم، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ٣١- الحج. للعلامة محمد سليمان أشرف الحنفى، قطب مدينه پبلشرز، كراچي.
- ٣٢- الحج والعمرة إلى بيت الله الحرام، للعلامة أسعد محمد سعيد الصاغر حى، دار القبلة للثقافية الإسلامية، جدّة، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م.
- ٣٣- حيلة القلوب فى زيارة المحبوب - للسندى، المخلوم محمد هاشم بن عبد الغفور الحارثى. السندى الحنفى. (ت ١١٧٤ هـ)، اداة المعارف، كراتشي. ١٣٩١ هـ.

- ٣٣- خلاصة الفتاوى، للبخارى، الإمام إفتخار الدين طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد الحنفى (ت ٥٤٢هـ)، مكتبة رشيدية، كوئته.
- ٣٥- الدر المختار (شرح تنوير الأبصار) - للحصكفى، علاؤ الدين محمد بن على الحصنى الحنفى (ت ١٠٨٨هـ) تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ٣٦- الدر المنقى فى شرح العلتقى، (مع مجمع الأنهر)، للحصكفى، العلامة علاؤ الدين محمد بن على الحصنى الحنفى، (ت ١٠٨٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٣٧- ذخيرة العقبى - لأخى جلى، يوسف بن جنيد الرومى الحنفى (ت ٩٠٥هـ)، المطبع الإسلامية الواقع فى بلدة لاهور ١٣٢٩هـ.
- ٣٨- رد المحتار على الدر المختار. للشامى، محمد أمين بن عمر ابن العابدين الحنفى، تحقيق عبد المجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م
- ٣٩- سنن ابن ماجه، للإمام أبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى (ت ٢٧٣/٢٧٥هـ)، تحقيق محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٤٠- سنن أبى داود، للإمام سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تعليق عبيد الدعاس وعادل السيد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- سنن الترمذى = الجامع الصحيح
- ٤١- سنن الدار قطنى. على بن عمر (ت ٣٨٥هـ)، تعليق مجدى بن منصور، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م

- ٣٢- سُنَنُ الدَّارِمِيِّ، للإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن (ت ٢٥٥ هـ)، تخريج الشيخ محمد عبد العزيز الحارثي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- ٣٣- سُنَنُ التَّسَانِي، للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني (ت ٣٠٣ هـ)، ضبط وتوثيق صدقي جميل العطّار، دار الفكر، بيروت، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.
- ٣٤- شرح الجامع الصغير (لِلإمام محمد بن الحسن الشيباني) لصدر الشهيد، الإمام عبد العزيز ابن مازة البخاري الحنفي (ت ٣٥٦ هـ)، تحقيق الدكتور صلاح عواد جهة عبد الله الكبيسي والدكتور خميس دمام الزويبي والدكتور حاتم عبد الله العيسوي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ٣٥- شرح صحيح مسلم، للثوري، الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف الدمشقي الشافعي (ت ٦٧٦ هـ)، تحقيق محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ٣٦- شرح مُشْكَلِ الْأَثَارِ، للطحاوي، للإمام المحدث الفقيه المفسر أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزري المصري الحنفي (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- شعب الإيمان = الجامع لشعب الإيمان،
- ٣٧- صحيح ابن خزيمة، للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق السلمي، تحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.
- ٣٨- صحيح البخاري. للإمام محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.



- ٣٩- صحيح مسلم. للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ- ٢٠٠١م
- ٥٠- النُزوة الّلامع لأهل القرن التّاسع، للسّخاوي، شمس الدّين محمد بن عبد الرحمن بن محمد (ت ٩٠٢هـ)، ضبطه وصحّحه عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ- ٢٠٠٣م.
- ٥١- عمدة القاري شرح صحيح البخاري، للعيني، الإمام محمود بن محمد بن موسى المعروف بيدر الدّين الحنفي (ت ٨٥٥هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ- ١٩٩٨م.
- ٥٢- العناية وهو شرح على الهداية، للبائرتي، الإمام أكمل الدّين محمد بن محمد بن محمود الحنفي (ت ٧٨٦هـ)، اعتنى به أبو محروس عمرو بن محروس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ- ٢٠٠٧م.
- ٥٣- غاية البيان ونادرة الأقران، (وهو شرح على الهداية)، للإتقاني، الإمام قوام الدّين أمير كاتب بن أمير عمر الحنفي (ت ٧٥٨هـ)، مخطوط مصوّر.
- ٥٣- غنية ذوى الأحكام فى بُغية دُرر الحُكّام، للشربلالي، العلامة أبى الإخلاص حسن بن عثمان الحنفي (ت ١٠٦٩هـ)، مطبعة أحمد كامل الكائنة فى دار السّعادة ١٣٢٩هـ.
- ٥٥- غنية النَّاسك فى بُغية المناسك، للعلامة محمد حسن شاه، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٥٦- الفتاوى السّراجيّة. للأوسى، سراج الدّين على بن عثمان الحنفي (ت ٥٦٩هـ)، مير محمد كتب خانة، كراتشي.
- ٥٤- الفتاوى الظّهيريّة، للإمام ظهير الدّين أبى بكر محمد بن أحمد البخاري الحنفي (ت ٦١٩هـ)، مخطوط مصوّر، المخزون فى دار الكتب لجمعية إشاعة أهل السّنة، ميتهدار، كراتشي

- ٥٨- فتاوى قاضيخان (على هامش الفتاوى الهندية)، للأوزجندی، الإمام فخرالدين حسن بن منصور الفرغاني الحنفی (ت ٥٩٢ هـ)، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ- ١٩٧٣ م.
- ٥٩- الفتاوى الهندية، المسماة الفتاوى العالمكيرية، للشيخ نظام (ت ١١٦١ هـ)، وجماعة من علماء الهند، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ- ١٩٧٣ م.
- ٦٠- فتح باب العناية شرح كتاب التقاية، لملا علي القاري، الإمام المحدث الفقيه نورالدين علي بن محمد بن سلطان الهروي الحنفی (ت ١٠١٤ هـ)، تعليق أحمد عزو عناية، داراحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ- ٢٠٠٥ م.
- ٦١- فتح الباري شرح صحيح البخاري، للعسقلاني، الحافظ أحمد بن علي بن حجر الشافعي (ت ٨٥٢ هـ)، تحقيق الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢١ هـ- ٢٠٠٠ م.
- ٦٢- فتح القدير. لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفی (ت ٨٦١ هـ)، داراحياء التراث العربي، بيروت.
- ٦٣- القرى لقاصد أم القرى، لمحب الدين الطبري، الحافظ أبي العباس أحمد بن عبدالله بن محمد بن أبي بكر (ت ٦٩٤ هـ)، تحقيق مصطفى السقا، المكتبة العلمية.
- ٦٣- الكافي في الفقه الحنفی، للعلامة وهبي سليمان غاوجي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ- ٢٠٠٩ م.
- ٦٥- الكافي، للحاكم الشهيد (في ضمن كتاب الأصل المسمى بالمبسوط) الإمام أبي الفضل محمد بن محمد بن أحمد المروزي الحنفی (ت ٣٠٠ هـ)، تصحيح وتعليق أبي الوفاء الأفعاسي، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ- ١٩٩٠ م.

- ٢٦- الكافي، للنسفي، حافظ الدين أبي البركات عبدالله بن محمود بن أحمد الحنفي (ت ٧١٠هـ)، مخطوط مصور.
- ٢٧- كتاب الأصل المعروف بالمبسوط للشياني، الإمام أبي عبدالله محمد بن الحسن (ت ١٨٩هـ)، صاحب أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه، تصحيح وتعليق أبي الوفاء الأصفهاني، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ٢٨- كتاب التاريخ الكبير - للبخاري، الإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل الحنفي (ت ٢٥٦هـ)، تحقيق مصطفى عبدالقادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
- ٢٩- كتاب متن الإيضاح، للثوري، الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف الدمشقي الشافعي (ت ٥٦٧هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٣٠- كتاب المنتقى، للإمام الحافظ الحجة أبي محمد عبدالله بن علي بن الجارود النيسابوري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٣١- كشف الأستار عن زوائد الزوار، للهشمي، نور الدين علي بن أبي بكر المصري (ت ٨٠٧هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٣٢- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، للمؤرخ مصطفى بن عبدالله الشهير بحالي خليفة وبكاتب جلي (ت ١٠٦٧هـ)، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت.
- ٣٣- كنز الدقائق، للنسفي، حافظ الدين أبي البركات عبدالله بن محمود بن أحمد الحنفي (ت ٧١٠هـ)، اعتنى به راشد مصطفى الخليلي، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م.



- ٤٣- **لباب المناسك** وغياب المسالك (مع شرحه للفقاري)، للإمام رحمه الله بن عبد الله بن إبراهيم الدربيلي السندي الحنفي (ت ٩٩٣ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- المبسوط للإمام محمد** = كتاب الأصل.
- ٤٥- **المبسوط**. للإمام السرخسي، شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل الحنفي (ت ٤٨٣ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ٤٦- **المقانة في السحرة عن الخزائن** للبوكراني، العلامة المخدوم محمد جعفر بن العلامة المخدوم عبد الكريم الحنفي (من أعلام العلماء القرن العاشر الهجري)، تحقيق الشيخ غلام مصطفى السندي، الجنة لأدب السندي، كراتشي.
- ٤٧- **مجمع الأنهر**، شرح ملتقى الأبحر، للأفندي، الفقيه عبد الله بن محمد الحنفي (ت ١٠٧٨ هـ)، دار الإحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ٤٨- **مجمع الأنهر** شرح ملتقى الأبحر، للأفندي، الفقيه عبد الله بن محمد الحنفي (ت ١٠٧٨ هـ)، دار الطباعة العامة ١٣١٦ هـ.
- ٤٩- **مجمع البحرين وملتقى التبيين في الفقه الحنفي**، لابن الساعاتي، الإمام مظفر الدين أحمد بن علي بن ثعلب الحنفي (ت ٦٩٤ هـ)، تحقيق إلياس قبلان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.
- ٨٠- **مجمع الزوائد و منبع الفوائد** - للهيتمي، نور الدين علي بن أبي بكر المصري (ت ٨٠٧ هـ)، تحقيق محمد عبد القادر أحمد عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
- ٨١- **المحيط البرهاني**. للبخاري، أبي المعالي محمود بن صدر الشريعة ابن مازة الحنفي (ت ٦١٦ هـ)، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية، كراتشي ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م.

- ٨٢- المختار الفتوى، للموصلى، الإمام مجد الدين عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣ هـ)، تحقيق مركز البحوث والدراسات، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٨٣- مختصر الطحاوى، للإمام المحدث الفقيه المفسر أبى جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزرى المصرى الحنفى (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق وتعليق ابو الوفا الأفعانى، دار احياء العلوم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٤٨٦ م.
- ٨٣- مختصر القدورى، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق الشيخ كامل محمد محمد عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٨٥- مختصر القدورى (مع التصحيح والترجيح للعلامة قاسم)، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق ضياء يونس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ٨٦- مختصر القدورى (مع تعليق غلام مصطفى القاسمى)، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، المكتبة الفاروق الأعظم، تهران، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ٨٧- مختصر القدورى (مع التوضيح الضرورى)، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، قديمى كيب عانه، كراتشى.
- ٨٨- مختصر القدورى (مع المظهر الضرورى)، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، ضياء العلوم بىلى كيشنر، راولبندى.
- ٨٩- مختصر القدورى (مع شرحه الجوهرة النيرة للحدادى)، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق إلياس قبلان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.

- ٩٠- مختصر القدوري (مع شرحه الجوهرة النيرة للحدادي)، للإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادي الحنفي (ت ٤٢٨ هـ)، المكتبة الحفائية، ملتان.
- ٩١- مختصر القدوري (مع شرحه الجوهرة النيرة للحدادي)، للإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادي الحنفي (ت ٤٢٨ هـ)، مير محمد كتب خان، كراتشي.
- ٩٢- مختصر القدوري (مع شرحه الباب)، للإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادي الحنفي (ت ٤٢٨ هـ)، تعليق عبدالرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م.
- ٩٣- مختصر القدوري (مع المختصر الضروري)، للإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادي الحنفي (ت ٤٢٨ هـ)، مكتبة البشري، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.
- ٩٤- المسالك في المناسك. للكرمان، أبي منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفي (ت ٥٩٧ هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.
- ٩٥- المستدرک علی الصحیحین - للحاکم، أبي عبدالله النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ٩٦- مُسند أبي يعلى، للإمام أحمد بن علي بن المثنى (ت ٣٠٧ هـ)، تحقيق الشيخ خليل مأمون شيخا، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.
- ٩٧- المسند، للإمام أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١ هـ)، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ٩٨- المسلك المتقسط في المنسك المتوسط - للقاري، نور الدين علي بن محمد سلطان الهروي الحنفي (ت ١٠١٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.



- ٩٩- مشكل الآثار، للطحاوي، للإمام المحدث الفقيه المفر أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي المصري الحنفي (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق محمد عبدالسلام شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٨ م.
- ١٠٠- المصنّف لابن أبي شبة، الإمام أبي بكر عبدالله بن محمد العيسى الكوفي (ت ٢٣٥ هـ)، تحقيق محمد عوّامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ١٠١- المعجم الكبير، للطبراني، أبي القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠ هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١٠٢- معرفة السنن والآثار، للبيهقي، الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين الشافعي (ت ٣٥٨ هـ)، تحقيق سيّد كُروى حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
- ١٠٣- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، للقرطبي، الحافظ أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم (ت ٦٥٦ هـ)، تحقيق محي الدين ديب مستور أحمد محمد السيّد وغيره، دار ابن كثير، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.
- ١٠٣- ملتقى الأبحر، (مع شرحه للأفندي)، للحلي، العلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحنفي (ت ٩٥٦ هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ١٠٥- ملتقى الأبحر، (مع شرحه للأفندي)، للحلي، العلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحنفي (ت ٩٥٦ هـ)، دار الطباعة العامرة ١٣١٦ هـ.
- المنتقى = كتاب المنتقى.
- ١٠٦- الموطاء إمام مالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ)، برواية يحيى بن يحيى المصمودي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.

- ١٠٤- الهداية شرح بداية المبتدى للمرغيناني - برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر الحنفى (ت ٥٩٣ هـ)، دار الأرقم، بيروت
- ١٠٨- هِدَايَةُ السَّالِكِ إِلَى الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْمَنَاسِكَ، لابن جماعة، الإمام عز الدين الكنانى (ت ٧٦٧ هـ)، تحقيق دكتور نور الدين عتر، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م.

## جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ہدیہ شائع شدہ کُتب

کہی ان کہی، زکوٰۃ کی اہمیت،

عصمت نبوی ﷺ کا بیان، فلسفہ اذانِ قبر،

رمضان المبارک معزز مہمان یا محترم میزبان؟

میلا دا بن کثیر، عید الاضحیٰ کے فضائل اور مسائل

مسائل خزانِ عرفان، عورت اور آزادی،

الرواح الزکیہ، ستر استغفارات،

امام احمد رضا قادری رضوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

مخالفین کی نظر میں



حضرت علامہ مولانا

**مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ**

کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم،

فتاویٰ حج و عمرہ، نسب بدلنے کا شرعی حکم

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

دعاء بعد نماز جنازہ، طلاق ثلاثہ کا شرعی حکم

ضبط تولید کی شرعی حیثیت (برتھ کنٹرول پر جامع تحریر)

**ان کتب خانوں پر دستیاب ہیں**

مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

مکتبہ غوثیہ ہوسٹل، پرانی سبزی منڈی، نزد عسکری پارک، کراچی

مکتبہ انوار القرآن، مبین مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی (حنیف بھائی انگوٹھی والے)

## نوٹ !!

- ☆..... منی آرڈر کی فیس زیادہ ہونے کی وجہ سے آپ کو سہولت دی گئی ہے کہ آپ ایک منی آرڈر پر ایک سے زیادہ ممبران کی فیس ایک ساتھ بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے علیحدہ فارم کی ضرورت نہیں، آپ اسی فارم کو پُر کر کے بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... زیادہ ممبران ہونے کی صورت میں اس فارم کی فوٹو کاپی بھی استعمال کی جا سکتی ہے۔
- ☆..... تمام ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ فارم جلد از جلد پُر کر کے روانہ کر دیں زیادہ تاخیر کی صورت میں کتاب نہ ملنے پر شکایت قابل قبول نہ ہوگی۔
- ☆..... اپنا ایڈریس مکمل اور صاف تحریر کر کے روانہ کریں ورنہ ممبر شپ حاصل نہ ہونے پر ادارہ ذمہ دار نہ ہوگا۔
- ☆..... پرانے ممبران خط کے علاوہ منی آرڈر پر بھی اپنا ممبر شپ نمبر ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... اپنا رابطہ نمبر بھی ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے خواہش مند افراد دسمبر 2010ء تک اپنا ممبر شپ فارم جمع کرادیں بصورت دیگر ممبر شپ کا حصول مشکل ہوگا۔
- ☆..... براہ کرم منی آرڈر جس نام سے روانہ کریں، خط بھی اسی نام سے روانہ کریں تاکہ خط اور منی آرڈر کے ضائع ہونے کا امکان نہ رہے۔



محترم القام جناب..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتاب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال رواں کے لئے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت ممبر شپ حاصل کرنے کی فیس -/100 روپے سالانہ ہی کو برقرار رکھا گیا ہے۔

اس خط کے ذریعے آپ سے التماس ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں دیئے ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں مئی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کے لئے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے سلسلہ مفت اشاعت کا نمبر بنالیا جائے۔ صرف اور صرف مئی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہوگی، خط کے ذریعے نقد رقم بھیجنے والے حضرات کو ممبر شپ جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے رہائشی یا دوسرے جو حضرات وقتی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کروانا چاہیں تو وہ روزانہ شام 5 بجے سے رات 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، ممبر شپ فارم جلد از جلد جمع کروائیں۔ دسمبر تک وصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد موصول ہونے والے ممبر شپ فارمز پر مہینے کے اعتبار سے بتدریج ایک ایک کتاب کم ارسال کی جائے گی مثلاً اگر کسی کا فارم جنوری میں موصول ہوا تو اسے 11 کتابیں اور اگر کسی کا فروری میں موصول ہوا تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

نوٹ: اپنا نام، پتہ، موجودہ ممبر شپ نمبر (مئی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں نہایت خوشخط اور خوب واضح لکھیں تاکہ کتابیں بروقت اور آسانی کے ساتھ آپ تک پہنچ سکیں۔ نیز پرانے ممبران کو خط لکھنا ضروری نہیں بلکہ مئی آرڈر پر اپنا موجودہ ممبر شپ نمبر لکھ کر روانہ کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے مئی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے روانہ کریں۔ مئی آرڈر میں اپنا فون نمبر ضرور تحریر کریں۔ تمام حضرات دسمبر تک اپنا فارم جمع کر ادیں۔

ہمارا پوسٹل ایڈریس یہ ہے:

سید محمد طاہر نعیمی (معاون محمد سعید رضا)

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

شعبہ نشر و اشاعت 021-32439799

نور مسجد کاغذی بازار، ٹیٹھار، کراچی -74000

0321-3885445

ولدیت

نام مکمل پتہ

فون نمبر

نوٹ: ایک سے زائد افراد ایک ہی مئی آرڈر میں رقم روانہ کر سکتے ہیں اور فارم نہ ملنے کی صورت میں اس کی فوٹو

کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔



# جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس**  
حفظ و ناظرہ

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس**  
نظامی

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

**دارالافتاء**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت**  
سلسلہ اشاعت

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری**  
اجتماع

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کیشین سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کیشین**  
لائبریری

## تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں

ہر شب جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی**  
پروگرام